

دِرَاسَاتُ لُغَوِيَّةٍ
«٢»

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

((معرفة أغراض الفعل المبني للمجهول أشرف من حفظ مئة ورقة لغة))

الإمام جلال الدين السيوطي

تأليف الدكتور
أمين عبد الرزاق الشوا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المحتوى

مَدْخَل

الفصل الأول: الفعلُ المبني للمجهول في دراسة اللُّغويين.

الفصل الثاني: الفعل المبني للمجهول في دراسة علماء الصرف والقراءات.

الفصل الثالث: الفاعل وأهميته في اللغة العربية.

الفصل الرابع: صور النائب عن الفاعل (ما لم يُسمَّ فاعله).

الفصل الخامس: حذف الفاعل والأغراض البلاغية التي يؤديها.

الفصل السادس: أثر الفعل المبني للمجهول في التفسير.

الفصل السابع: أثر الفعل المبني للمجهول في ظاهرة الإعجاز.

الفصل الثامن: شواهدُ وتطبيقات.

خاتمة

المَذْخَل

- أولاً: - أهمية الأفعال في اللغة العربية.
- ثانياً: - عناية اللغات السامية بالفعل.
- ثالثاً: - أقسام الأفعال في اللغة العربية.
- رابعاً: - أهمية العناية بالأفعال المبنية للمجهول.
- خامساً: - تكامل دراسة الأفعال المبنية للمجهول.
- سادساً: - التكامل في فهم اللغة العربية.
- سابعاً: - منهج البحث.

المَدْخَل

أولاً: أهمية الأفعال في اللغة العربية:

الفعل ركنٌ مُهمٌّ في بناء الجملة العربية، والجملة العربية اسمية أو فعلية ذات طرفين هما المسند إليه والمسند، وهما عماد الدراسات النحوية والبلاغية.

قال أبو بكر محمد بن عمر بن عبد العزيز:

اعلم أن الأفعال أصول مباني أكثر الكلام، ولذلك سَمَّاهَا العلماء الأبنية، ويعلمها يُستَدَلُّ على أكثر علم القرآن والسُّنة^(١).

ومن أجل ذلك وجدنا بعض الباحثين المحدثين يجعلُ الجملة الفعلية - التي عمادها الفعل - أيًا كان - هي الأصل الغالب في التعبير^(٢)؛ لأنَّ العربيَّ كان مُهْتَمًّا بالحدث، وبوصفه هاهنا مصدرَ الإسناد فهو بالتالي أهمُّ مقومات الجملة، يدُلُّنا على ذلك تأثيره في جميع كلمات الجملة معه، وخاصةً الأسماء؛ إذ يعملُ فيها الرفع والنصب، وتتعلَّق به ما تؤدِّيهِ مِنْ وظائفَ في الجملة وبالتالي معانيها^(٣).

ثانياً: عناية اللغات السَّامية بالفعل:

يحتلُّ الفعلُ في اللغات العالمية منزلةً ساميةً جداً. إلا أنَّها تختلفُ فيما بينها من حيثُ

(١) الأفعال لابن القطّاع: ٨/١.

(٢) مجلة مجمع اللغة العربية بالقاهرة، علي الجارم: ٣١٧/٧ عام ١٩٥٣.

(٣) الفعل زمانه وأبنيته: فاضل السامرائي ١٥.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

السَّامَاتُ التي تُطَبَّقُ فيها، ولعلَّ اللغةَ العربيَّةَ - وما بقي من الساميات - أكثرُ لغاتِ العالمِ عنايةً بالفعل، وأقربُها إلى الكمال في تمييزه من غيره، فهو فيها ذو أبنية وصيغٍ خاصَّة، لو أراد الباحثُ المعاصرُ رصدَها واستقراءَ وجوهها المتنوعة في «اللغة والصرف والنحو والبلاغة»، لَجَمَعَ منها المجلداتِ الضخمة.

ومَّا يَزِيدُ العربيَّةَ تميُّزاً من سائر اللغات: الأكديَّة والعبريَّة والآرامِيَّة والحِشِّيَّة تخصيصُ معاني أبنية الفعل وتنويعُها.. وهذا من أكبر الأدلَّة على سجيَّة اللغة العربيَّة وطبيعتها. فهي في مجال الأفعال خاصَّة تؤثر المعين المحدود، على المهمِّ المطلق، وتميل إلى التفريق والتخصيص^(١).

ثالثاً: أقسام الأفعال في اللغة العربيَّة:

لعلَّ أهمَّ ما يختصُّ به كلُّ علمٍ مصطلحاتُهُ وتصوِّراتُهُ وتحديدُ دلالتها؛ لتكون طريقاً إلى فهم هذا العلم وترسيخ مبادئه. وهذا هو الأساس الذي ينبني عليه تقدُّم العلم ونماؤه أيضاً. ونحن في الحديث عن أقسام الأفعال نريد أن نجلو كلَّ تصوُّرٍ ومصطلحٍ أساسيٍّ شاملٍ لهذا البحث؛ لأنه عنصر جوهري في العبارة أو الجملة.

ولعلَّ خيرَ تقسيمٍ للأفعال في اللغة العربيَّة هو ما استُجِدَّ من تكوينها وصيغها ودلالاتها ومعانيها وسياقها وزمانها، وكذلك فيما استُفيدَ من عملها ومضمونها وعوامل التصريف فيها وإسنادها، وهو تقسيمٌ يبين الفهم الواضح لها ويساعدُ على تفسير تعلُّمها وإتقانها وإدراك خصائصها ومزاياها وبلاغتها.

ولدى تتبُّعي للمكتبة العربيَّة عامَّة، وما أُلِّفَ في مجال الأفعال خاصَّة رصَدْتُ لها

(١) التطور النحوي للغة العربيَّة: ٨٩-٩٠.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

أقسامًا عديدة، تضافر على دراستها جمهور علماء العربية على اختلاف نظراتهم فيها وبيان مزاياها. وهي:

- ١- الفعل الثلاثي، الرباعي، الخماسي، السداسي.
- ٢- المجرد.. المزيد: (مجرد الثلاثي، مجرد الرباعي).
- ٣- الصحيح: (سالم، مُضَعَّف، مهموز).
- ٤- المُعْتَلُّ: (مثال، أجوف، ناقص: لفيف مقرون ومفروق).
- ٥- الجامد والمتصرف.
- ٦- المبني والمُعَرَّب.
- ٧- الماضي والمضارع والأمر.
- ٨- المبني للمعلوم والمبني للمجهول.
- ٩- اللازم والمتعدي: (متعدٍ إلى واحد.. إلى اثنين... إلى ثلاثة).
- ١٠- المؤكّد وغير المؤكّد.
- ١١- أفعال المدح والذم.
- ١٢- الأفعال الناقصة.
- ١٣- أفعال المقاربة والرجاء والشروع.
- ١٤- أفعال التعجب.
- ١٥- أفعال المطاوعة.
- ١٦- أفعال الدُّعاء.
- ١٧- أفعال الإنشاء.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

- ١٨ - الأفعال المنحوتة.
- ١٩ - الأفعال المضمّنة.
- ٢٠ - القلب في الأفعال.
- ٢١ - الإبدال.
- ٢٢ - الإدغام.
- ٢٣ - الإعلال.
- ٢٤ - الأفعال المترادفة.
- ٢٥ - الأفعال وأضدادها.
- ٢٦ - الأفعال بين التعميم والتخصيص.
- ٢٧ - المعنى الواحد لتقاليب الأفعال.
- ٢٨ - معاني الأفعال وفق حروفها.
- ٢٩ - نواذرُ الأفعال.
- ٣٠ - الاستغناء عن بعض الأفعال.
- ٣١ - حذفُ الفعل وإضماره.
- ٣٢ - زيادة الأفعال.
- ٣٣ - تنازع الأفعال.
- ٣٤ - الإلغاء في الأفعال.
- ٣٥ - التعليق في الأفعال.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

- ٣٦- أفعال ليس لها فاعل.
- ٣٧- مصادر لا أفعال لها.
- ٣٨- الأفعال المماتة في الاستعمال.
- ٣٩- أفعال على غير قياس.
- ٤٠- الإتياع والمزاوجة في الأفعال.
- ٤١- ألفاظ استعملت اسماً وفعلاً وحرفاً.
- ٤٢- التسمية بالفعل.
- ٤٣- أفعال لا يُتكلَّمُ بها إلا مع الجحد.
- ٤٤- استعمال الفعل بين لهجات العرب.
- ٤٥- المشترك.
- ٤٦- المجاز في الأفعال.
- ٤٧- المجل من الأفعال.
- ٤٨- اشتقاق الفعل من الحرف.
- ٤٩- المُعَرَّب من الأفعال.
- ٥٠- بين الفعل والوصف.
- ٥١- تعريفُ الفعل وتنكيره.
- ٥٢- النسب إلى الفعل.
- ٥٣- تنوين الفعل.

٥٤ - تنزيل الفعل منزلة المصدر.

٥٥ - نيابة الحرف عن الفعل.

٥٦ - نيابة المصدر عن الفعل.

٥٧ - نيابة الاسم عن الفعل.

٥٨ - الحذف من أصول الفعل.

٥٩ - ارتباط الفعل بالفعل.

٦٠ - تذكير الفعل وتأنثه.

٦١ - الفعل لا يُثنى.

٦٢ - الفعل لا يصغر.

٦٣ - صيغ واحدة للماضي والأمر.

٦٤ - صيغ واحدة للماضي والمضارع.

٦٥ - المقصور والممدود من الأفعال.

هذا، وكثير من اللغات لم يتحصّل على عنيّ كافٍ من مزايا الأفعال وتقسيماتها المتنوعة التي عُرِضت بإظار متكلمي أسهم في إضاءته علمُ اللغة وفقه اللغة والصرف والنحو والبلاغة. ولم يوفق إلى ذلك غيرُ لعابِ الأقوام المُتَمَدِّنين أصحاب الحضارة العالية من جهة الفكر.

رابعًا: أهمية العناية بالأفعال المبنية للمجهول:

إنّ من تقسيمات الأفعال في اللغة العربية الواسعة: الأفعال المبنية للمجهول، فهي تكتسب مزايا عديدة في كلام العرب.. وما يدور في فلكها من الحديث عن الفاعل

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

وحذفه، وهي تستحق عنايةً متفرّدةً عند علماء اللغة والتصريف والنحو والبلاغة. ولها أسرارٌ بديعة في إعجاز القرآن الكريم؛ لذلك توجّه هذا البحث لرصد كلّ ما يتعلّق بالأفعال المبنية للمجهول، ومقتضياتها في كلام العرب، والبيان القرآني.

لقد وَجَدْتُ أَنَّ تدريسها لا يتمُّ إلاّ بصورةٍ جزئيةٍ مُشَتَّةٍ منشورة تُبعدُ طالبَ العلم عن الفهم الراسخ لأسرار هذه الأفعال، فهي علم الصرف تُدرس صيغها: الصحيحة والمعتلة، والمهموزة والمضعفة، وفي علم اللغة تسجّل الأفعال الملازمة لصيغة المبني للمجهول وما تدلُّ عليه من أسرار لغوية، وفي علم النحو يُذكر نائبُ الفاعل وأنواعه، وفي علم البلاغة تُبيّن أغراض حذف الفاعل وهكذا.

خامساً: تكاملُ دراسةِ الأفعالِ المبنيةِ للمجهول:

إنَّ الأسلوبَ الصحيحَ لفهم هذه الأفعال أن تُرصدَ لها دراسةٌ مُستوعبةٌ متكاملة، تُبرز السحرَ المشرق في جانبٍ واحدٍ من أساليب التعبير العربي، هو الفعل المبني للمجهول وما يدور في فلكه، من الحديث عن الفاعل وأنواعه، ونائب الفاعل وأشكاله، وما يحقّقه هذا البحث من الأسرار البلاغية، إضافةً إلى تأثير هذا الأسلوب في التفسير، وما يحقّقه من ظواهر في إعجاز القرآن الكريم.

وعلى الرغم من أهميّة الأفعال المبنية للمجهول فإنها لم تحظَ بعنايةٍ مستقلةٍ، ولم تُدرّس - فيما أعلم - دراسةً مفصّلةً تكشف أسرار استعمال العرب لها، حيث تُولف منحىً صوتياً معيناً، ودلالةً بلاغيةً خاصةً.

من أجل ذلك توجّه هذا البحث ليضيء الجوانب الكاملة المهمة للأفعال المبنية للمجهول في كلام العرب، وما يدور في فلكها، ويدرس دراسةً عميقةً كلّ أجزائه، ويردُّ كلّاً منها إلى أصوله: اللغوية والصرفية والنحوية والبلاغية؛ ليكون أقرب إلى أفهام

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

الدارسين للنحو العربي، الذين تشبّت أفكارهم جرّاء تجزئة البحث النحوي الواحد، وانفصام عراه الوثيقة بين علم النحو وعلم المعاني.

اعتمد البحث المنهج الوصفيّ أولاً، وقد قام على الاستقراء والتتبع الواسع، انطلاقاً من جمیع المادّة من مظانّها في كتب اللغة والصرف والنحو والبلاغة.. ثمّ التحليل المنهجي وفق مقنضيات البحث النحويّ الميسّر القائم على العرض بأسلوب حسن مشوّق، متين السبك، قويّ النّسج، معتمداً على الشّواهد الواسعة المتنوّعة.

سادساً: التّكامل في فهم اللغة العربيّة:

إنّ فهم النّحو العربيّ يتحقّق بوسائل عديدة، من أبرزها عرض موضوعاته عرضاً جديداً، يجمع أجزاءه كلّها في صعيد واحد، ويبيّن الأصول الأساسية التي بُني عليها من خلال تكامل علوم العربيّة. فهذا البحث محاولة أولى لتنفيذ أسلوب العرض المتكامل لبحث الأفعال المبنيّة للمجهول وما يدور في فلكها، وبيان ما تحقّقه في أساليب التعبير من ملامح بيانية وأسرار بلاغية.

وهذا التّكامل في فهم اللغة العربيّة هو الذي دعا إليه أئمة البلاغيين، كعبد القاهر الجرجاني من المتقدّمين. وهو الذي سار عليه بعض العلماء المعاصرين الذين قدّموا للناس في محاضراتهم وفي تصانيفهم النّحو العربي المشرق، كأستاذنا العلامة الدكتور مازن المبارك - حفظه الله تعالى - فقد ركّز على فهم علوم الآلة واستثمارها لفهم النص بقوله: إنّ علوم العربيّة التي نُعلّمها اليوم طلابنا بأسماء مختلفة، ونُعلّمها متفرّقة بلا تلاحم، منجّمة بلا اتّصال. كانت تحملُ عدد علمائنا اسماً واحداً هو علوم الآلة، وهم يَغنُون بتلك التسمية أنها عناصر مختلفة ولكنها جميعاً آلة واحدة أو وسيلة إلى إتقان اللغة فهماً وتعبيراً، وإلى المهارة في استخدامها منطوقةً ومكتوبةً، وإلى الدّقة في التلقي

إنَّ تعدُّد علوم العربيَّة ليس تعدُّد تافير، ولكنَّه تعدُّد وجوه، إنَّ تعدُّدَها واختلافَ مساريها إلى الفكرِ كاختلاف الروافد والجداول، تتعدُّد يابيعها، وتختلف مجاريها، ويتباين مذاقها، وتتنوَّع طعومها، ولكنها تؤول في النهاية إلى مصبٍّ واحد. فإذا هي متلاقية متمازجة منسجمة يُكمل بعضها بعضاً^(١).

سابعاً: منهج البحث

اقتضت طبيعة البحث أن يقسم إلى ثمانية فصولٍ مع مدخلٍ وخاتمة:

المدخل

الفصل الأول: الفعل المبني للمجهول في دراسة اللغويين.

الفصل الثاني: الفعل المبني للمجهول عند علماء الصرف والقراءات.

الفصل الثالث: الفاعل وأهميته في اللغة العربية.

الفصل الرابع: صورُ النَّائب عن الفاعل (ما لم يُسمَّ فاعله).

الفصل الخامس: الأغراض اللفظية والبلاغية لحذف الفاعل.

الفصل السادس: أثر الفعل المبني للمجهول في التفسير.

الفصل السابع: أثر الفعل المبني للمجهول في ظاهرة إعجاز القرآن الكريم.

الفصل الثامن: شواهد وتطبيقات.

ملحق: منظومة الدِّميري ومنظومة ابن المرحّل في الأفعال الملازمة للبناء للمجهول.

خاتمة.

(١) مقالات في علم العربية: الدكتور مازن المبارك ٦٤-٦٥.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

أرجو أن أكون قد وُفِّقْتُ في هذه الدراسة وفي مراحلها المختلفة، فقد حاولت ما استطعتُ، وبذلت بقدر ما أُتيح لي من توفيق.

والله أسأل أن يوفقنا لخدمة لغة الكتاب الكريم، وأن يجعل عملنا عملاً خالصاً لوجهه تعالى.

والحمد لله أولاً وأخيراً.

دمشق في ٢٠ جمادى الأولى ١٤٢٨ هـ د. أيمن عبد الرزاق الشوا

أبو زاهر

٥ حزيران ٢٠٠٧ م.

الفصل الأول

الفعل المبني للمجهول

في

دراسة اللغويين

المبحث الأول

- تعريف الفعل المبني للمجهول.
- تسميات متعددة.
- دلالة الفعل المبني للمجهول.
- أهمية الفعل المبني للمجهول في كلام العرب.
- كتب خاصة في الفعل المبني للمجهول.
- صيغ المبني للمجهول بين الأصالة والفرعية.
- علاقة المبني للمجهول بمرفوعه.
- أفعال ملازمة للبناء للمجهول.
- تعابير إنشائية بلاغية بصيغة المبني للمجهول.
- فائدة المتعدي لثلاثة.
- العلاقة بين الفعل المبني للمجهول والفعل المطاوع.
- أ- معنى المطاوعة: المعنى اللغوي والمعنى الاصطلاحي.
- ب- أبنية المطاوعة...
- منطقية العرب في استعمال أفعال المطاوعة.
- بين المتعدي والمطاوع.
- مزايا الفعل المطاوع.
- ما لا يُبنى للمجهول.

المبحث الأول

تعريف

الفعل المبني للمجهول

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

تعريف الفعل المبني للمجهول:

يقسم الفعل إلى مبني لفاعل، ويُسمى معلوماً، وهو ما ذكر معه فاعله، نحو: ﴿خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [الجاثية: ٢٢]، وإلى مبني للمفعول ويُسمى مجهولاً، وهو ما حذف فاعله وأُنبِ عنه غيره، لأغراضٍ لفظية أو معنوية^(١).

- تسميات متعددة:

تعددت عند أهل اللغة تسميات هذا الفعل، فسَمِي: مالم يُسمَّ فاعله، المبني لما لم يُسمَّ فاعله، المجهول، فعل المجهول فاعله، صيغة المفعول، فعل مالم يسمَّ فاعله، المبني للمفعول، المبني للمجهول، الفعل الذي لم يُسمَّ فاعله^(٢).

• دلالة الفعل المبني للمجهول في العربية وغيرها:

تتضح بلاغة العربية في وجه من وجوه الاختصار في استعمال الفعل مبنيًا للمجهول، بصيغته المعهودة، في حين لا نجد هذا الاختصار في أي لغة أخرى. قال أحد الباحثين: وأول الفروق بين اللغات السامية والآرية أن الأولى إجمالية والأخرى تفصيلية، ويظهر ذلك في مثل قولك: «قُتِلَ الإنسان».

فإنَّ الفعل في هذه الجملة يدل بصيغته الملقوطة وقرينته الملحوظة على:

المعنى، والزمن، والدُّعاء، والتعجب، وحذف الفاعل، وهي معاني لا تستطيع أن

تعبّر عنها في لغة أوروبية إلا بأربع كلمات أو خمس^(٣).

(١) شرح القواس: ٦١٥/١، مع الفوامع: ١/١٦١.

(٢) المعجم المفصل في علم الصرف: ٣٢٥، شرح المفصل: ٦٩/٧.

(٣) دفاع عن البلاغة ٨٩، المعاني في ضوء أساليب القرآن: ٢٩٦.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

وقد اعتنى برجستراسر بمسألة مهمّة واحدة حين تحدّث عن الجملة الفعلية. ألا وهي مسألة الفعل المعلوم الفاعل، أو المسند إليه. وهو موضوع بحثنا هذا. وفعل مالا يُسمّى فاعله.. نحو: ضَرَبَ زيدٌ، فهو مَعْدُومُ الفاعل، وليس بمَعْدُومِ المسند إليه.

وقد بيّن أنّ ما ينوب عن الفاعل من ألفاظ الزمان والمكان: كالأمثلة التي ذكرها سيبويه نحو: سَيرَ فرسخان. أصلها: ساروا فرسخين، وصيمَ رَمَضَانُ: أصلها صاموا رَمَضَانَ. قال: ولا نظير لذلك في غير العربية^(١).

وحذف الفاعل عند نقل الجملة إلى ما لم يُسمَّ فاعله هو الأصل في اللغات السّامية، بخلاف اللغات الهندية والإيرانية والغربيّة، ونرى فيها أنّ الفاعل لا يُحذف عند النقل إلى ما يُسمّى فيها: صيغة التأثر، بل يُضمُّ إلى الفعل بوساطة أداة خاصّة هذه الوظيفة. مثال ذلك في الفرنسية:

Il a été frappé par moi.

وفي الإنكليزية:

He has been beaten by me.

وقد يُوجدُ مثل ذلك في اللغات السّامية. وأكثرُ من ذلك في الآرامية نحو:

šm i^c - lan أي: مسموع لنا. يعني: سمعناه.

هذا إذا كان الفعل متعدّياً وله مفعولٌ. وإن كان لازماً أو متعدّياً ليس له مفعولٌ فيصير غير مسند بالنقل إلى ما لم يُسمَّ فاعله، نحو: غُشيَ عليه، أو ذُهبَ به. فقُدَّ في مثل هاتين الجملتين المسندُ إليه لفظاً، وإن وُجدَ معنى، فإنَّ الظرف، أي: عليه أو به يقوم مقامه. فلا نجدُ في العربيّة جملةً مفقودة المسند إليه معنى. وهذا من خصائص اللغة

(١) التطور النحوي: ١٤٠-١٤١.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

السامية الأصلية أيضاً. وإن عُدل عنه في بعض اللغات السامية. نحو: Heš kat في الآرامية، أي: أظلمت الدنيا.

والجملَةُ المنقودةُ المسندُ إليه كثيرة في اللغات الغربية، نحو: il pleut أو it rains وطبيعتُهم ضدُّ طبيعة ما ذكرناه من: عُشِّي عليه، فإِن وجدنا أنَّ المسندَ إليه مفقودٌ في اللفظ، موجودٌ في المعنى، وفي المثالين: الفرنسي والإنكليزي هو موجود في اللفظ، أي: it أو il، ومفقودٌ في المعنى، لأنَّ il أو it لا تفيد معنى أصلاً، بل هما علامتان لفظيتان لوقوع الفعل وقد يوجد في العربية ما هو قريب من: عُشِّي عليه، وأمثالها، وإن لم يكن الفعل مبنيًا على ما لم يُسم فاعله. مثال ذلك: ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ [النساء: ٧٩]، ولم يُرْعَ النِّقْمُ إِلَّا بِالرِّجَالِ، وكان يمكن أن يُقال: كَفَى اللَّهُ شَهِيدًا، ولم يَرْعَ النِّقْمُ إِلَّا الرِّجَالُ، وقيل على مثل: اكْتَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا، وإذا بالرجال.

وتقسيم الفعل إلى منيٍّ للمعلوم ومنيٍّ للمجهول مبنيٌّ على إسناد الفعل إلى مرفوعه، فإذا كُنْتَ تعلمُ الذي أحدثَ الفعل، أو قام به الفعل، ولم يتعلَّق غرضُك بأن تحذوه لسبب من الأسباب فإنَّك تذكرُ هذا الفعل أو تسنده إلى مَنْ أوجده أو اتصف به على الحقيقة، وتحدث بذلك أحدث عن صاحبه، دون تغيير في صورة الفعل التي ورد عليها في اللسان العربي، ويُقال لفعل - والحالة هذه - إنه منيٌّ للمعلوم أو منيٌّ للفاعل.

تقول: فاز المجدُّ، نجح الطالب، سَعِدَ التقيُّ.

وإذا كنت لا تعرف الذي أحدثَ الفعل، أو كنت تعرفه ولكنك لا تريد أن تذكره لغرض من الأغراض؛ كأن تخاف منه، أو عليه، أو أن يكون شريفاً فتصون اسمه عن الابتذال، أو يكون حقيراً فتصون لسانك أن يجري بذكره، أو ترجع إلى القصد في العبارة إلى

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

أهمية الفعل أو الإيجاز، مما سيرد في مبحث أغراض حذف الفاعل مما عُنِيَ به علمُ المعاني، فإنه يجوز لك أن تنسب الفعل إلى:

١- المفعول به.

٢- الظرف.

٣- الجار والمجرور.

٤- المصدر الصريح.

٥- المصدر المؤول.

٦- الجملة.

ولابد من تغيير صورة الفعل؛ ليظهر الفرق بين المنسوب إلى فاعله الحقيقي والمنسوب إلى غيره^(١).

أهمية الفعل المبني للمجهول في كلام العرب:

إنّ تغيير صيغة المبني للمعلوم إلى صيغة المبني للمجهول فيه دلالة على تمكّن المفعول عند العرب، وتقدّم حاله في أنفسهم، إذ أفردوه بأن صاغوا الفعل له صياغة مخالفة لصيغته - وهو للفاعل - وهذا صرب من تدرّج اللغة.. وهذا الموضع هو الذي دعا إمام الكوفيين ثعلباً إلى أن أفرد له باباً في فصيحه، فقال هذا باب فعل، بضمّ الفاء^(٢) نحو قولك: عُنَيْتُ سَحَاجَتِكَ.. وبقية الباب إنما غرضه فيه إيراد الأفعال المسندة إلى المفعول ولا تُسند إلى الفاعل في اللغة الفصيحة، ألا ترى أنهم يقولون: نُخِي زيدٌ، من النخوة، ولا يقال: نُخَاه كذا، ويقولون: امْتَقِع لونه ولا يقولون: امتقعه كذا، ويقولون:

(١) تصريف الأفعال: د. عبد الحميد السيد، ٣٣٤.

(٢) الفصيح: ٦٨.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

انْقَطَعَ بانرجل، ولا يقولون: انْقَطَعَ به كذا؛ فلهذا جاء هذا الباب، أي: ليريك أفعالاً خُصَّتْ بالإسناد إلى المفعول دون الفاعل، كما خُصَّتْ أفعال الإسناد إلى الفاعل دون المفعول، نحو: قام ريد وقعد جعفر وذهب وانطلق، ولو كان غرضه أن يريك صور ما لم يُسمَّ فاعله مجملاً غير مفضل لأورد فيه نحو: ضُرب ورُكب وأُكرم وسُفِّصِي، وهذا يكاد يكون إلى ما لا نهاية له، فاعرف هذا الغرض فإنه أشرفُ من حِفْظِ مئة ورقة لغة^(١).

كتبٌ خاصّة في المبني للمجهول:

استحققت الأفعال المبنية للمجهول في اللغة العربية دراسةً خاصّة عند الباحثين اللغويين، لما تتصمته من خصائص وأسرار لغوية وبلاغية وإعجازية، واستحققت مصنفاتٍ مستقلةً فريدةً في بابها، منها:

١ - كتاب المنهل المأهول في الفعل المبني للمجهول، للإمام أبي السعود بن ظهيرة القرشي المخزومي.

٢ - إتحاف النفاضل بانفعال المبني لغير الفاعل، للشيخ محمد علي بن علان الصديقي الشافعي.

٣ - قاموس الأفعال المبنية للمجهول: أسماء أبو بكر محمد.

صِيغُ المبني للمجهول بين الأصالة والفرعية:

ذكر محققو العربية أن صيغ المبني للمجهول مُغَيَّرَةٌ عن صيغ المبني للفاعل، فهذه أصلٌ لتلك. وقيل إنَّ كلاً من الصيغتين أصلٌ برأسه؛ ذلك أن ثمة أفعالاً جاءت ملازمة للبناء للمفعول، كـ: رُهي ورُكِّم وحُمِّم... فلو كان فرعاً عن المبني للفاعل للزم ألا

(١) الأشباه والنظائر: ١/ ٣١٣-٣١٤.

يوجد هذا الفرع إلا حيث يُوجد الأصل^(١).

علاقة المبني للمجهول بمرفوعه:

إذا مضينا في بحث السناء للمجهول من حيث علاقته بمرفوعه - وهي علاقة إسناد في كثير من الأفعال - كنا قد ساوينا بين نائب الفاعل والفاعل، وعلى هذا فإن «ضرب زيد» مثل «قام زيد» من حيث إن «زيداً» في كلتا الجملتين مسند إليه.

وقد لمح النحاة الأقدمون شيئاً من هذا؛ فقد جاء في شرح الكافية: «إن ما يسمى بالنائب عن الفاعل عند عبد القاهر والزنجشيري فاعل اصطلاحاً»^(٢).

على أن الكثير من التحويين لم يذهبوا هذا المذهب، فقد أشاروا إلى أن الفاعل ونائبه سواء من حيث إن كليهما مرفوع، وإن كلاً منهما أسند إليه فعل، ولكنهم لم يغفلوا كون النائب عن الفاعل مفعولاً في الأصل.

جاء في «الكتاب»: «هذا باب الفاعل الذي لم يتعد فعله إلى مفعول، والمفعول الذي لم يتعد إليه فعل فاعل، ولا تعدى فعله إلى مفعول آخر، فالفاعل والمفعول في هذا سواء، يرتفع المفعول كما يرتفع الفاعل؛ لأنك لم تُشغل الفعل بغيره، وفرعته له كما فعلت ذلك بالفاعل»^(٣).

أقول: إن بناء (فعل) أي ما سُمي بالمجهول بناء كسائر أبنية الفعل يُصار إليه في حالات عدة، وذلك إذا وقع الفعل على الفاعل واتصف به وهو بذلك كأنه صادر منه؛

(١) الممتع في التصريف: ١/ ٢٦٠.

(٢) شرح الكافية للرضي: ١/ ٧١. الفعل زمانه وأبنته: ٩٣.

(٣) الكتاب: ١/ ١٤ بولاق.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

وهذا يحدث في أبنية كثيرة فيها المجرد وفيها المزيد، فإذا قلت: (سَقَطَ الجدارُ) و (ماتَ زيدٌ) لم يكن الجدار فاعلاً للسقوط بالمعنى الحقيقي، وكذلك (ماتَ زيدٌ)؛ فإن (زيد) ليس فاعلاً حقيقةً، ولكنه فاعل في الاصطلاح النحوي، ومثل هذا «انكسر الزجاجُ فالزجاجُ ليس فاعلاً حقيقةً، ولكنه فاعل في الاصطلاح النحوي. ومن هنا يبدو أن «كسر الزجاج» جملةٌ فيها الفعلُ مبنياً على «فعل»، وهذا البناء من حيث علاقته بالاسم المرفوع لا يختلف في شيءٍ عن الأفعال المذكورة، فكما أن الفاعل في «سقط» و «مات» و «انكسر» لم يقم بالفعل وهو ليس فاعلاً حقيقةً وكذلك هنا.

وكأنَّ النحويين أرادوا أن يفرّقوا في جعلهم «الجدار» و «زيد» و «الزجاج» فاعلين بين فاعل يصدر منه العمل نحو «كتب زيد»، و فاعل يتّصفُ به العمل ويقع عليه فيُسندُ إليه الفعل، كما في هذه الأفعال المتقدمة التي أشرنا إليها. وعلى هذا فإنَّ في «سَقَطَ الجدارُ» و «ماتَ محمدٌ» إسنادَ الفعل للمرفوع إسناداً لا يختلفُ عما في «قامَ عمرو وجلسَ بكرٌ».

وعلى هذا نستطيع القول: إنه إذا كانت الأفعال: (سَقَطَ وماتَ وانكسرَ) تفيد أن مرفوعها ليس فاعلاً حقيقةً ولكنه اتّصف بالحدوث اتّصافاً لازماً، فهو مثل (كُسِرَ) الذي اتّصف به مرفوعه الاتّصافَ نفسه، ولم يكن فاعلاً في الحقيقة^(١).

ولم يفرّق النحاة بين المتعدي المني على (فعل) نحو «كُسِرَ الزجاجُ» واللازم على البناء نفسه نحو: «سيرَ يومٌ كاملٌ» و «ذُهِبَ به» و «احتفلَ احتفالٌ عظيمٌ»، وذلك لأنَّ في قولهم: «كُسِرَ الزجاجُ» إسنادَ الفعل لمرفوعه، وفي قولهم: «سيرَ يومٌ كاملٌ» و «ذُهِبَ به» و «احتفلَ احتفالٌ عظيمٌ» جملاً لم يقصد بها الإسناد وإن كانت جملاً فعلية، والمراد

(١) الفعل زمانه وأبنيته: ٩٢.

منها تقرير الحدث ليس غير.

أما النُّحَاة فسييلهم في هذه الأفعال أنها لم تبنَ على (فُعِلَ) إلا إذا كان نائب الفاعل ظرفاً متصرفاً مختصاً أو جاراً ومجروراً أو مصدرأ متصرفاً مختصاً:

ولابدَّ أن نفيده مما قال به النُّحَاة لنؤيِّد ما نذهب إليه فقد جاء في شرح المفصل:
(وأما قوله: «معدولاً عن صيغة فَعَلَ إلى فُعِلَ» فإشارة إلى أن هذه الصيغة مُنشأة ومركَّبة من باب الفاعل، وعليه الأكثر من النحويين، ومنهم من يقول: إنَّ هذا الباب أصل قائم بنفسه وليس معدولاً عن غيره، واحتجَّ بأنَّ ثمة أفعالاً لم يُطَق بفاعلها مثل: جُنَّ زيدٌ، وحُمَّ بكرٌ^(١)).

أفعال ملازمة للبناء للمجهول:

تفنن العربُ باستخدام الأفعال وَفَّق مقتضيات معنوية ونفسية متنوعة، فاستخدم أفعالاً مبيِّنة للمجهول بشكلٍ دائم، وعُني علماء اللغة بجمع الأفعال الملازمة للبناء للمجهول، وأسرار مجيئها كذلك، فقد أفرد سيبويه للأفعال الملازمة للمجهول باباً قال: هذا باب ما جاء (فُعِلَ) منه على غير فَعَلْتَهُ، وذلك نحو:

جُنَّ، وسُلَّ، وزُكِمَ، وحُمَّ، ووُرِدَ، وعلى ذلك قالوا: مجنون ومسلول ومزكوم، ومحموم ومورود. وإنما حاءت هذه الحروف على: جَنَّتْهُ وسللته وإن لم يستعمل في الكلام، كما أن يَدَعَ على ودعتُ، ويَذَرُ على وذرتُ، وإن لم يُستعمل استغني عنهما بتركتُ، واستغني عن قَطَعَ بـ قُطِعَ، وكذلك استغني عن جَنَّتُ ونحوها بأفعلتُ، فإذا

(١) شرح المفصل لابن يعيش: ٧١/٧.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

قالوا: جُنَّ وسُلَّ، فإنما يقولون: جُعِلَ فيه الجنون والسَّلَّ^(١).

وقالوا: حُزِنَ وفُسِلَ ورُذِلَ، وإذا قالوا جَنَّتْ فكأهم قالوا جُعِلَ فيك جنون^(٢)

ولعلَّ سرّاً منطقياً يَكْمُنُ وراء التزام العرب بهذه الصيغ ك: زُكِمَ وجُنَّ؛ ذلك أنه ليس بيد الإنسان أن يزكم نفسه أو يجنّها...

هذا وقد خَصَّصَ الإمام ثعلب في (فصيحته) باباً للتنبيه على الأفعال التي لا ترد في الفصحى إلاً منية للمجهول، نحو عُنِيَ وبُهِتَ، وليس عرضُه في الواقع إيرادَ المبني للمجهول عامة؛ ك: ضُرِبَ وطُلِبَ، فهذا مما يضيق عنه الحصر.

من هذه الشواهد الموجرة: (عُنِيَْتُ بحاجتك)، (أُولِعْتُ بالشيء)، (بُهِتَ الرجل)، (وُثِتَ يده)، (سُغِلْتُ عنك)، (شُهِرَ في الناس)، (طُلَّ دمه، وأُهدِرَ)، (وُقِرَ الرجل)، (وُضِعَ الرجل في تجارته) خسر (عُبِنَ في البيع)، (هُزِلَ جسمه)، (نُكِبَ الرجل)، (حُلِبَتِ ناقَتُك)، (رُهِصَتِ الدَّابة)، (نُتِجَتِ الناقة)، (عُقِمَتِ المرأة)، (زُهِيتَ علينا يارجل)، (وُنْخِيَتْ) أي تكبرت، (وُقْلِحَ الرجل)، (وقد غُمَ الهلال)، (أُعْمِيَ على المريض)، (عُشِيَ عليه)، (أُهلَّ الهلال)، (استُهِلَّ)، (شُدِهُتَ)، (وقد بُرَّ حجُّك)، (نُلِجَ فؤادُ الرجل)، (امتُقِعَ لونُ الرجل) (انقُطِعَ بالرجل)، (وقد نُفِسَتِ المرأةُ غلاماً)^(٣).

ومنه قول العرب: (قد فُجِمَ الصَّبي):

قال ابن الأنباري: فيه قولان: يُقال: معناه قد تغيَّرَ وجهُه من شدة البكاء. ويُقال:

(١) الكتاب: ٢٣٨/٢ (بولاقي).

(٢) المحصص: ١٤/ ١٧٦-١٧٧ باب ماجاء فُعِلَ منه على غير فَعَلْتُ.

(٣) الفصح ٦٨-٨٢، وأدب الكاتب: ٣٩٥-٣٩٦، والمزهر لسوطي ٢٣٣/٢ ذكر الأفعال التي جاءت

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

معنى قد فحم الصبي، قد بكى حتى انقطع صوته من البكاء. من ذلك قولهم: (قد عدا حتى فحم) أي حتى انقطع. ويقال للذي لا يقول الشعر: مُفْحَمٌ؛ لأنه منقطع عن قول الشعر^(١).

ويقال: (قد أهر الرجل) فهو مُهْتَرٌ، إذا أولع بالقول في الشيء، وقد استهتر فلان فهو مستهتر، إذا ذهب عقله فيه، وانصرفت همه إليه، حتى أكثر القول فيه بالباطل^(٢).
قال ابن السراج:

وقد نُطِقَ بما لم يُسَمَّ فاعله في أحرف ولم يُنْطَقَ فيها بتسمية الفاعل، فقالوا: أُنيخت الناقة، وقد وُضِعَ زيدٌ في تجارتها، ووُكِسَ، وأُغْرِيَ به، وأُولِعَ. وما كان من نحو هذا مما أخذ عنهم سماعاً وليس بباب يُقَاسُ عليه^(٣).

وزاد الرضي في شرح الكافية: حُمَّ وفُئِدَ ووُعِكَ^(٤). وزاد غيره: بُهِتَ، ولا يقال: زَكَمَهُ الله، ولا جَنَّهُ الله، وإنما يقال: أَرْكَمَهُ الله، وأَجَنَّهُ الله.

ومن هذه الأفعال: امْتَقَعَ، أَغْمِيَ عليه، فُلِجَ، أَهْتَرَ، أُولِعَ، زُهِيَ، شُدِهَ، دُهِشَ، تُفِسَّتِ المرأةُ، شُغِفَ، أَغْرِيَ، أَغْرِمَ، أَهْرَعَ، نُتِجَ..

وثمة أفعالٌ يكثر بناؤها للمجهول، منها: تُوُفِّيَ، عُمِّرَ، اضْطُرَّ، شُغِلَ عنه، شُهِرَ في الناس، نُكِبَ. والمرفوع بعد هذه الأفعال فاعل لا نائب فاعل^(٥).

(١) الزاهر: ١/٤٩٨.

(٢) الزاهر: ١/٤٦١.

(٣) الأصول: ١/٨١.

(٤) شرح الكافية: ١/١٠٠.

(٥) النحو المبسّر، د. محمد خير حلواني: ٣٦٧.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

وخصّص أبو جعفر النحاس في كتابه (عُمْدَةُ الْكِتَابِ) باباً جمع فيه الأفعال المبنيّة للمجهول، التي سمعت عن العرب بهذه الصيغة قال:

بَابُ: فَعَلَ بِضَمِّ الْفَاءِ

- شُبِّتَ النَّارَ، قال: وَشُبَّ ضَرَامُهَا

- حُلِبَّتِ النَّاقَةُ وَالشَّاةُ.

- وَرُهِّصَتِ الدَّابَّةُ.

- وَغُنِيْتُ بِحَاجَتِكَ.

- وَأُهْدِرَ دَمُهُ، وَطُلَّ.

- وَوُثِّتَ يَدُهُ، وَقِيلَ: وَثَأْتُ يَدَهُ أَثْوَاهَا.

- أُولِغْتُ بِالشَّيْءِ.

- وَبُهِتَ الرَّجُلُ.

يُمِينُ عَلَيْهِمْ، وَشُيْمَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْيَمْنِ وَالشُّومِ، أَيُّ: صَارَ مَيْمُونًا عَلَيْهِمْ
وَمَشُومًا، وَقِيلَ: شَأْمُهُمْ يَشَأْمُهُمْ، وَلَا يُقَالُ مَيْشُومٌ وَلَا مِيَاشِيمٌ، وَلَكِنْ مَشَائِيمٌ، وَهُوَ
يَتَشَاءَمُ وَيَتَيَمَّنُ، وَهُوَ أَشَامٌ مِنَ الْبَسُوسِ.

- وَقَدْ شَهَرَ فِي النَّاسِ

- وَوُضِعَ فِي الْبَيْعِ.

- وَوُكِّسَ وَوُقِصَ إِذَا سَقَطَ عَنْ دَابَّتِهِ فَاذْقَتْ عُنُقَهُ.

- وَقَدْ حُجِقَ.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

- وَغِبِنَ فِي الْبَيْعِ غَبْنًا وَغِبِنَ رَأْيُهُ غَبْنًا.
- وَقَدْ عُقِمَتِ الْمَرْأَةُ إِذَا لَمْ تَحْمِلْ، فَهِيَ عَقِيمٌ، وَالرَّحُلُ أَيْضًا.
- وَقَدْ زُهَيْتَ عَلَيْنَا وَنُحَيْتَ، وَقِيلَ: نَحَا عَلَيْنَا يَنْحُو.
- وَفَلَجَ الرَّجُلُ.
- وَلَقِيَ مِنَ اللَّقْوَةِ فَهُوَ مَلْقُوءٌ.
- وَقَدْ حَقَّ لَكَ أَنْ تَجْزَعَ، وَحَقَّ عَلَيْكَ أَنْ تَجْزَعَ، وَأُحِقَّ عَلَيْكَ الْقَضَاءُ.
- وَقَدْ غَمَّ الْهِلَالُ.
- وَأُغِمِّي عَلَى الْمَرِيضِ.
- وَأَهْلَ الْهِلَالُ وَاسْتَهَلَّ.
- وَشَدِهْتَ وَأَنْتَ مَشْدُوهُ، أَي: شَغِلْتَ.
- وَقَدْ بَرَّ حَجَّكَ، فَهُوَ مَبْرُورٌ.
- وَتُلَجَ فَوَادُ الرَّجُلِ، فَهُوَ مَتْلُوحٌ، وَتُلَحَ بِبَشَارَةٍ أَتَتْهُ إِذَا سُرَّ بِهَا.
- رَجُلٌ مَنُهِومٌ لِلرَّغِيبِ الْبَاطِنِ، وَكَذَا مَنُهِومٌ فِي الْعِلْمِ، وَالْقِيَاسُ نَهْمٌ.
- وَلَمْ يُسْمَعْ لَزَّ فُلَانٌ بِفُلَانٍ.
- تُغِرُّ الصَّبِيَّ: إِذَا سَقَطَتْ رَوَاصِعُهُ، وَتُغِرُّ فَهُوَ مَتَغُورٌ: إِذَا كَسِرَ نَغْرُهُ، وَتَغَرَّتْهُ أَنَا، اتَّغَرَّ وَأَتَغَرَّ: إِذَا نَبَتَتْ.
- وَتُفَسَّتِ الْمَرْأَةُ، فَهِيَ تُفْسَاءُ، وَتَفَسَّتْ عَلَيْكَ بِالشَّيْءِ أَنْفَسُ.
- وَقَدْ سَقِطَ فِي يَدِهِ، وَلَا يُقَالُ: أَسْقَطَ.
- وَقَحِطَ النَّاسُ: إِذَا أَصَابَهُمُ الْقَحِطُ، وَقَحِطَ الْمَطَرُ: إِذَا قَلَّ.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

- امْتَقَعَ لَوْنُهُ: تَغَيَّرَ. وَانْقَطَعَ بِهِ، فَهُوَ مُنْقَطِعٌ بِهِ.

- وَجُنَّ الرَّجُلُ، فَهُوَ مَجْنُونٌ.

وَقَدْ حُكِيَ: نَفَسْتُ عَلَيْهِ بِالشَّيْءِ، وَنَفَسْتُ عَلَيْهِ الشَّيْءُ، أَنْفَسَهُ نَفَاسَةً: إِذَا ضَنْتُ عَلَيْهِ بِهِ^(١)

تعبيرٌ إنشائيٌّ بلاغيٌّ بصيغة المبني للمجهول:

عني بعض العلماء بتعليم اللغة العربية بطريقةٍ عمليةٍ قوامها جمع طائفةٍ من ألفاظ العربية ثم تصنيفها وتبويبها في سلك من التراكيب والجمل، على شكلٍ وُحْدَاتٍ تحمل في نفسها طريقة استخدامها والتعبير عن قيمتها ودلالاتها، دون أن يحتاج القارئ إلى الشرح والتحليل أو الرجوع إلى المعجم.

ومن هذه الكتب: فقه اللغة وسر العربية للثعالبي، والألفاظ الكتابية للهمداني، وكتاب الألفاظ: الكتابة والتعبير لاسن المرزبان الباحث (ت ٣٣٠هـ).

وهذه الكتب الرائدة في فقه اللغة تأخذ بمبدأ عِلْمِ اللغة ولا تُعَلِّم عن اللغة، وقوامها أن دراسة القواعد ليست إلا وسيلة لغاية هي: الاستخدام الفعّال من الناحيتين: الشعورية والكتابية، ومحاكاة النماذج الرفيعة حيث تبدو أكثر فائدةً، وأكثر إيجابيةً، كما يوسّع دائرة التعبير ويكثر وسائله^(٢).

ومن شواهد هذه الأساليب في بحث المبني للمجهول نقرأ:

(١) النص من عمدة الكتاب لأبي جعفر النحاس ٤١٨ - ٤٢٢، واضر أدب لكتب ٣٩٦، الأشباه والبطائر

٢/ ٢٣٣ ذكر الأفعال التي جاءت على ما لم يُسم فاعله.

(٢) هذا المنهج العلمي الأدبي الرفيع الذي طبَّقه هؤلاء العلماء ومنهم حرحاني وغيره هو الذي ينادي به

تشومسكي في كتابه (التركيب النحوي Syntactic Structure) الذي طبع في عام ١٩٥٩م.

قوّة لا تُرام:

ويَدُّ لا تُعلَى، ورفعة لا تُطاول.

وعزّة لا تُناصب.

وجلالة لا تُساوى.

وسلطان لا يُغالب.

ورتبة لا تُضاهى.

وسابق لا يُبارى.

وكريم لا يُجارى.

وجوّاد لا يُجاور.

وسُموٌّ لا يُداني^(١).

باب: انتَهَزَتْ فُرْصَتَهُ

وُجِدَتْ نهزته.

اهتُبلت غرّته.

صُوِّدِفَ إِمكانه، نِيلَتْ غفلته.

افْتُرِست خُلستته، أُصِيبَتْ مقاتلُهُ.

اِخْتُلِسَتْ عِثْرَتُهُ، افْتُرِضَتْ كِبوتُهُ^(٢).

(١) كتاب الألفاظ: ١٥٤.

(٢) كتاب الألفاظ: ١٨٠.

باب: لا يُنبّه من رقدةٍ

ولا يُهَبُّ من سِنَّةٍ.

ولا يُذَكَّرُ من سَهْوٍ.

ولا يُهَزُّ من غَفْلَةٍ.

ولا يُعَاتَبُ من إِضَاعَةٍ.

ولا يُرْشَدُ من ضَلَالَةٍ.

ولا يُقَرَّعُ له العصا^(١).

باب: اغتُفِرَت الجرائم

تُوهِبَت الذنوبُ.

تُغْمَدَتِ الهفواتُ.

صُفِحَ عن الزلاتِ.

أُقِيلَتِ العثراتُ.

أُنْهِضَ من الصَّرْعَةِ.

وعلى العموم إنَّ هذا منهج تعليمي ناجح ومفيد، فمن أيِّ جهةٍ رغبت في القراءة والانتفاع اهتديت إلى بغيتك، فأنت أمام اختيارات متعددة، وكلها ممكنةٌ، والحكم فيها إلى الحسِّ اللغوي والحاجة إلى التعبير، ثم إنَّ القارئ لا يحتاج إلى المعجم؛ لأنَّ ما يعرفه يفسّر ما غلق عليه، فضلاً عن خلو الألفاظ من الغريب والغامض الحوشي.

(١) كتاب الألفاظ: ١٥٩.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

وهذا اللون من الجمل التعبيرية الإنشائية تمدُّ الكتاب والدارسين بثروة غنية ترتقي بأسلوبهم اللغوي.. ويطلق على هذا اللون في الدراسات اللغوية الحديثة التعبير المائل، وذلك حين تمتلك عبارتان المعنى نفسه في اللغة الواحدة^(١).

أسرار منطقية:

قل اخليل: إنما قالوا: مَرَضَى وَهَلَكَى وَمَوْتَى وَجَزِبَى، وأشباه ذلك؛ لأنَّ ذلك أمرٌ يُتَلَوْنَ به، وأُدْخِلُوا فيه وهم له كَارِهُونَ، وأُصِيبُوا به، فلم كان المعنى معنى مفعول كسروه على هذا المعنى^(٢).

قال المبرد: وعلى هذا قال: مريض ومرضى .. وأنت لا تقول: مُرِض ولا ممرض^(٣).

فائدة: أرى بمعنى أظنُّ:

ترد أرى بمعنى أظنُّ ملازمةً للمجهول، وقد شبه سيويه إلغاء (إذن) بإلغاء أرى من تطلب مفعولين. قال:

«اعلم أن إذن إذا كانت بين الفعل وبين شيء الفعل المعتمد عليها فإنها ملغاة لا تنصب البتة، كما لا تنصب أرى، بضم الألف، إذا كانت بين الفعل والاسم في قولك: كان أرى زيداً ذاهباً، وكما لا تعمل في قولك: إني أرى ذاهباً^(٤)».

(١) انظر كتاب الألفاظ: ١٦.

(٢) الكتاب: ٢١٣/٢ (بولاقي).

(٣) المقتضب: ٢١٩/٢.

(٤) الكتاب: ٤١١/١ (بولاقي).

فائدة: المتعدي لثلاثة:

يذكر علماء الصّرف أنّ الأفعال التي تتعدّى إلى ثلاثة مفاعيل سبعة: أعلمتُ وأرئيتُ، وأنباتُ ونبتأتُ، وأخبرتُ وخبرتُ، وحَدَّثْتُ^(١)، ولها مرايا. منها:

١- هذه الأفعال إذا لم يُسمَّ فاعلُها تتعدّى إلى مفعولين. ويكون حال المفعولين فيها كحالهما في باب ظننتُ، فلا يجوز الاقتصار على أحدهما.

٢- لا تُلغى هذه الأفعال؛ لأنَّ منصوباتها لا يعقد منها حيثنَّ مبتدأً وخبر، لبقاء الأول غير مرتبط^(٢)..

٣- ليس في العربية فعل متعدٍّ إلى ثلاثة مفاعيل أصانَّة؛ ذلك أن (أعلمَ) و (أرى) أصلهما (عَلِمَ) و (رَأَى) القليبتان، المتعديان إلى مفعولين، ثم تعدّيهما إلى الثالث بعد دخول الهمزة عليهما. وأما (نبتأ وأنبا وأخواتهما..) فإنها عملت النصب لتضمُّنها معنى (أعلم وأرى)^(٣)، فالإنشاء والإخبار والتخبير والتحديث بمعنى الإعلام^(٤).

٤- قال ابن الخبّاز: لم أظفر بفعلٍ متعدٍّ إلى ثلاثة إلا وهو مبني للمفعول، كما في قول النابغة:

نُبِتَتْ زُرْعَةٌ - والسَّفَاهَةُ كاسمها - يَهْدِي إِلَى غَرَائِبِ الْأَشْعَارِ

فالتاء نائب فاعل، وهو المفعول الأول، وزرعة: المفعول الثاني. وجملة (يهدي إلي...) مفعول ثالث، وقول الأعشى:

(١) الكلّيات: ١٩٤/٤.

(٢) حاشية الصبان: ٤٠/٢.

(٣) التصريح على التوضيح: ٢٦٥/١.

(٤) حاشية يس: ٢٦٤/١.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

وَأَنْبَثْتُ قَيْسًا - وَلَمْ أَبْلُهُ - كَمَا رَعَمُوا خَيْرَ أَهْلِ الْيَمَنِ

فالتاء مفعوله الأول، وقيساً: الثاني، وخير الثالث. وقول العوام بن عتبة ابن كعب بن زهير:

وُخْبِرْتُ سُدَاءَ الْغَمِيمِ مَرِيضَةً فَأَقْبَلْتُ مِنْ أَهْلِي بِمَضَرٍ أَعُوذُهَا

فالتاء مفعول أول. وسوداء الثاني. ومريضة: الثالث. وقال رجل من بني كلاب:

وَمَا عَلَيْكَ إِذَا أَخْبَرْتَنِي دَنْفًا وَغَابَ بِعُكَّ يَوْمًا أَنْ تَعُودِيَنِي

التاء مكسورة: مفعول أول، وياء المتكلم الثاني. ودنفاً الثالث.

والفعل في الجميع مبني للمفعول^(١).

العلاقة بين المبني للمجهول والفعل المطاوع:

ثُمَّ صِلَةُ مَعْنَوِيَّةٌ بَيْنَ نَوْعَيْنِ مُتَقَارِبَيْنِ مِنَ الْأَفْعَالِ، هُمَا الْمَبْنِيُّ لِلْمَجْهُولِ وَالْفَعْلُ الْمَطَاوِعُ. فَبَيْنَهُمَا نِظَامٌ تَشَابَهُ فِيهِ الْعِلَاقَاتُ الْعَضْوِيَّةُ بِتَقَارُبٍ مَعْنَوِيٍّ فَرِيدٍ، وَبِمُظْهِرٍ لَفْظِي يُتَّسَمُّ بِالِإِيجَازِ وَالِاخْتِصَارِ.

وبما أنه لكل فرع من فروع الدراسة مجالٌ محدّد يسعى إلى الكشف عن طواهره كشفاً منظماً يعتمد على التعريف والتجريد، فإنني سأبدأ بتعريف الفعل المطاوع وبيان صيغه ودلائله المعنوية واستخدام العرب له وتوجيهات الصرفيين له، علماً أنّ دراسة الفعل المطاوع تتم حين يذكر علماء الصرف معاني الأبنية في العربية، فكلُّ وزنٍ صرفيٍّ له عددٌ من المعاني، منها ما يجيء - كما يقول الصرفيون - للمطاوعة.

وهذا يقتضي الحديث المفصّل عن بيان معنى المطاوعة، وأسرار هذه الأفعال، وبيان أبنية المطاوعة المتعدّدة ومزاياها في كلام العرب.

(١) حاشية الصبّان: ٤٠/٢ و ١١٨، التصريح: ٢٦٥/١.

معنى المطاوعة:

أ- المعنى اللغوي:

قال ابن سيده: طَاعَ يَطَاعُ وأطاع: لَانَ وانقاد.

وفي التهذيب، وقد طاع له يَطُوعُ إذا انقاد له، بعير ألف، فإذا مضى لأمره فقد أطاعه، فإذا وافقه فقد طأوعه.

وأنشد للأحوص:

وَقَدْ قَادَتْ فِزَادِي فِي هَوَاهَا وَطَاعَ هَا الْفُؤَادُ وَمَا عَصَاهَا^(١)

قال ابن فارس: الطاء والواو والعير أصلٌ صحيحٌ واحدٌ يدلُّ على الإصحاب والانقياد. يُقال: طاعه يَطُوعُه، إذا انقاد معه ومضى لأمره. ويقال لمن وافق غيره: طأوعه^(٢).

قال ابن منظور:

المطاوعة: الموافقة. والنحويون رَبَّيْ سَمَّوْا الفعل اللازم مطاوعاً^(٣).

قال في المخصص: معنى قولنا مطاوعة أن المفعول به لم يمتنع مما رامه الفاعل؛ ألا ترى أنك تقول فيما امتنع مما رمته: دفعته فلم يندفع، وكسرتة فلم ينكسر، أي: أردت أسباب الكسر عليه، فلم تؤثر، وتقول: شويته فاشوى، وبعضهم يقول: فاشتوى بمعنى: انشوى^(٤).

(١) الصحاح: طوع ١٢٥٥، التكملة ٤/ ٤١٠، لسان العرب (طوع).

(٢) معجم مقاييس اللغة: ٣/ ٤٣١.

(٣) لسان العرب: طوع.

(٤) المخصص: ١٤/ ١٧٤، مجمل اللغة: ٢/ ٥٨٩.

وفي الجمهرة: طاع له وأطاعه، وأنشد:

وَقُلْتُ لِلْقَلْبِ دَعِ اتِّبَاعَهَا فَطَاعَ لِي وَطَالَ مَا أَطَاعَهَا^(١)

ب- المعنى الاصطلاحي:

جمع ابن جني بين المعنيين فقال:

معنى المطاوعة أن تريد من الشيء أمراً فتبلغه إما بأن يفعل ما تريده إذا كان مما يصح منه الفعل، أو بعبارة أخرى إذا كانت له إرادة لإحداث الفعل أو عدم إحداثه، وإما أن يصير إلى مثل حال الفاعل الذي يصح منه الفعل، وإن كان مما لا يصح منه الفعل، أي: الفاعل الذي لا إرادة له ولا اختيار، ولا قدرة على إحداث الحدث أو عدم إحداثه^(٢).

وتحدث ابن هشام عن المطاوعة فقال: هي أن يدل أحد الفعلين على تأثير، ويدل الآخر على قبول فاعله لذلك التأثير^(٣).

(١) الجمهرة لابن دريد: ٩١٧/٢.

(٢) المنصف لابن جني: ٧١/١ و ٥٧٢.

(٣) مغني اللبيب: ٦٧٦. وانظر النحو الوافي: ١٠٠/٢ حاشية (١).

أبنية المطاوعة في اللغة العربية متنوعة. أشهرها: إنفَعَلَ، إفتَعَلَ، أَفْعَلَ، تَفَاعَلَ، تَفَعَّلَ، استَفَعَلَ، فَعَلَ، تَفَعَّلَ، وهي بإيجاز:

- إِنْفَعَلَ ← مُطَاوِعُ فَعَلَ: كَسَرْتُهُ فَانْكَسَرَ.
- اِفْتَعَلَ ← مُطَاوِعُ فَعَلَ: غَمَمْتُهُ فَاعْتَمَّ.
- أَفْعَلَ ← مُطَاوِعُ فَعَلَ: عَرَضْتُ الشَّيْءَ فَأَعْرَضَ.
- أَفْعَلَ ← مُطَاوِعُ فَعَلَ: بَشَّرْتُهُ فَأَشْرَ وَمُطَاوِعُ اسْتَفْعَلَ: اسْتَعْتَبْتَهُ فَاعْتَبَنِي.
- تَفَاعَلَ ← مُطَاوِعُ فَاعَلَ: بَاعَدْتُهُ فَتَبَاعَدَ، وَلَا يَدُلُّ عَلَى مِشَارَكَةٍ.
- تَفَعَّلَ ← مُطَاوِعُ فَعَلَ: عَلَّمْتُهُ فَتَعَلَّمَ.
- إِنْفَعَلَ ← مُطَاوِعُ أَفْعَلَ: أَرَعَجْتُهُ فَانْزَعَجَ.
- اسْتَفْعَلَ ← مُطَاوِعُ أَفْعَلَ: أَقَمْتُهُ فَاسْتَقَامَ.
- فَعَلَ ← مُطَاوِعُ اسْتَفْعَلَ: اسْتَنْطَقْتُهُ فَنَطَقَ.
- تَفَعَّلَ ← مُطَاوِعُ فَعَّلَ: دَحَرَجْتُهُ فَتَدَحَّرَجَ.
- فَعَلَ ← مُطَاوِعُ فَعَلَ: ك: جَدَّعُهُ فَجَدَّعَ، وَمُطَاوِعُ أَفْعَلَ بَحَو: أَلْبَسْتُهُ فَلَسَّ.

(١) الأبنية: جمع أبن، وسماء بكسمة وصيغتها وورمها بمعنى واحد. وهو عدد حروفها المرتبة وحركاتها وسكناتها

(شرح الرضي على الشافية: ١/ ٢) وانظر: الكتاب: ١٣٨/ ٢، المحصص: ٩٠/ ١٣.

١- إِنْفَعَلَ:

ورد هذا الوزن لمعنى واحد هو المطاوعة، وأكثر ما تكون مطاوعة هذا البناء للثلاثي المتعدي لواحد.

تقول: كَسَرْتُ العود فانكسَرَ، وفتحتُ الباب فانفتحَ، وقُدْتُ المصلي إلى المسجد فانقادَ، ومحوتُ الخطَّ فانمحى، وأغلقتُ بابَ الشرِّ فانغلقَ...

قال الفارسي في التكملة: ولا يكون متعدياً إلى المفعول به أبداً .

ومن نواذر العربية قوهم انطلق ولم يستعملوا فعل الذي هذا مطاوع له والتعبير عن المطاوعة في صيغة انفعل ينشطر شطرين:

أولهما: مطاوعة الفعل الثلاثي المجرد. والثاني: مطاوعة المزيد بحرف إذا كان على وزن أفعل.

على أنه يشترط في القسم الأول أن يكون الفعل علاجياً، أي يدل على حركة حسيّة. يقول: قَطَعْتُ الخيطَ فانقطعَ، وكسرتُ الزجاجَ فانكسرَ، وفتحتُ البابَ فانفتحَ.. أما إذا كان الفعل غير علاجياً فلا تأتي منه هذه الصيغة، فأنت لا تقول: عَلِمْتُ الأمرَ فانعلمَ، وفهمْتُ الدرسَ فانفهمَ؛ لأنَّ عَلِمَ وفَهِمَ ليسا علاجيين، ولا يقف الأمرُ عندَ هذا الحدِّ، بل يتعدّاه إلى امتناع محيٍ هذه الصيغة من بعض الأفعال العلاجية، فأنت لا تستعملُ الفعل: انْطَرَدَ، فلا تقول: طَرَدْتُهُ فانْطَرَدَ، على حين تقول: دَحَرْتُهُ فاندَحَرَ، وكذلك لا تقول: أَكَلْتُهُ فاناكَلَ، وشَرِبْتُهُ فانشَرَبَ، وسَقَيْتُهُ فانسَقَى، وبهذا يكونُ التعبيرُ قاصراً على السماع، وليس قياسياً.

(١) التكملة للفارسي ٥١٩، ونظر دراسات لأستوب القرآن الكريم ٢/ ١٠٧ ح ١ ٤٧٧

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

وأما مجيء الصيغة مطاوعة لأفعل فقليل، وسماعي أيضاً، من ذلك قولنا: أطلقت العصفور فانطلق وأزعجت الرجل فانزعج^(١).

من شواهد هذا الوزن قوله تعالى: ﴿فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًّا﴾ [الواقعة: ٦].

قال الراغب الأصبهاني: أصل البث: التبريق وإثارة الشيء؛ كبثّ الريح والتراب، وبثّ النفس: ما انضوت عليه من الغمّ والسرّ، يُقال بثته فانبثّ، ومنه الآية ﴿فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًّا﴾.

وقوله تعالى: ﴿أَنْ اضْرِبْ بَعْصَاكَ الْحُجَرَ فَاَنْبَجَسَتْ مِنْهُ اِثْنَا عَشْرَةَ عَيْنًا﴾ [الأعراف: ١٦٠].

يقال: بَجَسَ الماءُ وَاَنْبَجَسَ: اَنْفَجَرَ، ولكن الِانْبِجَاسُ أَكْثَرُ ما يُقَالُ فيما يخرج من شيء ضيق. والانفجارُ يستعملُ فيه وفيما يخرج من شيء واسع..

قال الفيروزآبادي: بَجَسَ الماءُ واجرح ييجسه: شَقَّه، فالفعل الثلاثي متعدّ والمطاوع لازم على الأصل^(٢).

٢- افتعل مطاوع فَعَلَ وأفَعَلَ وفَعَلَ:

جاء افتَعَلَ بمعنى المطاوعة لِمَعَلَ، سواءً أكان دالاً على علاج أم لم يكن. تقول: جمَعْتُه فاجْتَمَعَ، ومزجْتُهُ فامْتَزَجَ، كما جاء مطاوعاً أفَعَلَ، نحو: أنصفتُهُ فانتَصَفَ، وفَعَلَ بحو: قَرَّبْتُهُ فاقْتَرَبَ، وعدَلْتُ الرُّمَحَ فاعتَدَلَ. وهذا قليل^(٣).

(١) الواضح في الصرف: ٦٤-٦٥.

(٢) الكشف: ١٦٩/٢، البحر المحيط: ٤٠٦/٤-٤٠٧. القاموس: بجس.

(٣) شرح الشافية: ٨٨/١-٨٩.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

قال الزمخشري في تفسير قوله تعالى: ﴿وَاجْتَنِبْنِي وَنَبِيَّ أَنْ تَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾ [إبراهيم: ٣٥] جنبه الشر إذا أبعده عنه.. ثم يقال في مطاوعه: احتبب الشر، فتقص المطاوعة مفعولاً^(١).

جاءت صيغة **افْتَعَلَ** للمطاوعة كأنفَعَلَ في أفعال كثيرة من القرآن الكريم: ازداد، تستترون، يلتفت، امتلأ، انتشرت، انشق، اهتدى، اهتز وجاء لمطاوعة (أفعل) في: احترق كقولهم: أنصفته فانتصف، وأوقدته فأتقّد.

وهذه المطاوعة هي إنفعال في المفعول يكون له قابلية للواقع به، فيتأثر له^(٢).

٣- أفعل مطاوع فعل وفعل:

المعهود في اللغة أن الهمزة للتعدية، فإذا زيدت على الفعل اللارم انتقل من اللزوم إلى التعدي... لكنها في أفعل قد يكون الفعل بها لازماً، فإذا تحرّد عنها صار متعدياً، تقول: فشعت الريح السحاب فأقشع. ويقال: انقشع وأقشع.

كما سُمِعَت أفعال أخرى، نحو: نسنت ريش الطائر فأنسل، وكبته على وجهه فأكب، ونزفت البئر فأنزفت، وبشرت صاحبي بالخير فأبشر وهذا من النوادر^(٣).

قال الرضي في شرح الشافية:

قولهم: (أكت مطاوع كبه) تدريس، أي تدريب وتمرين. لأن القياس كون أفعل لتعدية فَعَلَ لا لمطاوعته^(٤).

(١) الكشف: ٥٦٧/٣.

(٢) المفردات لبراغب الأصمعي: حرق، وانظر دراسات لأسلوب القرآن، ج ٢، ح ١، ٤٨٥ و ٤٩٣.

(٣) الممتع في التصريف: ١٨٦/١.

(٤) شرح الرضي: ٨٨/١ - ٨٩.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

وقال في اللسان: كَبَّه لوجهه فانكَبَّ، أي صرَّعه وأكَبَّ هو على وجهه، وهذا من النوادر: أن يقال: أفعلتُ أنا وفعلتُ غيري، يُقال: كَبَّ الله عدوَّ المسلمين، ولا يُقال: أكَبَّ^(١).

قال الزمخشريُّ في تفسير سورة الملك^(٢):

يجعل أكَبَّ مطاوع كَبَّه. يقال: كَبَّته فأكَبَّ من الغرائب والشواذ.

قال الراغب: قوله ﴿مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ﴾ أي تركناه غير مكتوبٍ فيه الإيمان، وقيل معناه: من جعلناه غافلاً عن الحقائق^(٣) والمعنى عند ابنِ جني وابنِ الشَّجري: من وجدناه غافلاً، وذلك على طريقة المعتزلة^(٤).

٤- تَفَاعَلَ مطاوع فَاعَلَ:

يرد وزن تَفَاعَلَ مراداً به مطاوعة فَاعَلَ، تقول: باعَدْتُهُ فتَبَاعَدَ، وجادَبْتُهُ فتَجَادَبَ، ووَارَيْتُهُ فتَوَارَى وتَابَعْتُهُ فتَتَابَعَ.

وكانت المطاوعة في فَاعَلَ الدال على أنَّ المراد به جعلُ الشيء ذا أصله؛ ليكون هناك تأثيرٌ وقبولٌ للأثر.

وعلى ذلك يكون معنى: باعَدْتُهُ: بَعَدْتُهُ، ويكون معنى تَبَاعَدَ: بَعَدْتُهُ فتَبَاعَدَ^(٥).

(١) لسان العرب: كَبَب.

(٢) الكشف: ٥٠ / ٤.

(٣) انظر معاني القرآن لتفراء ٣ / ١٧١، الخصائص: ٢ / ٢١٥، المحضر ١٥ / ٥٦، الأشاء والظواهر: ٣٢٢ / ٠.

شرح أدب الكتب لمحو اليقي: ٢٣٨، الكشف: ٤ / ٥٨٢، البحر المحظ: ٨ / ٣٠٣، المفردات: غفل.

(٤) الخصائص لابن جني: ٣، ٢٥٣ - ٢٥٤، المحتب ٢ / ٢٨، أماني الشجري: ١ / ٢٢٦، دراسات لأسلوب

القرآن الكريم: ق ٢ / ج ١ / ١١٨.

(٥) شرح الشافية: ١ / ١٠٤، الهمع: ٢ / ١٦٢.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

من شواهد ذلك قوله تعالى: فتعاطى.. فتواری - دالة على المطاوعة^(١).

٥- تفعل مطاوع فَعَل:

ورد تفعل مطاوعاً لفعل المضعف العين. تقول: هذبته فتهذب، وعلمته فتعلم، وأدبته فتأذب وقومته فتقوم، وسهله فسهل، وحسنه فتحسن..

والمقصود قبول أثر الفعل.

ومن شواهد ذلك: تزودوا، تبتل، تجل، تذكر، تشق، تمنى^(٢)...

شرح الرضي أوجه المطاوعة في تفعل فقال:

لمطاوعة فعل، سواء كان فعل للتكثير نحو: قطعته فتقطع. أم للنسبة نحو: فيسته ونزرتة وتممته؛ أي نسبه إلى قيس ونزار وتميم، فتقيس وتنزر وتتم، أم للتعدية نحو: علمته فتعلم..

والأغلب في مطاوعة فعل الذي للتعدية هو الثلاثي الذي هو أصل فعل، نحو: علمته فعلم وفرحته ففرح^(٣).

من شواهد ذلك في القرآن الكريم:

تبتل، يتجرعه، يتدبرون، تذكر، تزودوا، تربلوا، ازينت، تشق، يصدعون، تطهرن، يتعلمون، يتغير، يتفجر، تفرق، تفسحوا، يتفطرن، يتفيا، تقطع، تتقلب، تمثل،

(١) الكشف: ٤/٤٣٨، البحر المحيط: ٨/١٨١.

(٢) الممتع: ١/٢٥٠.

(٣) شرح الشافية: ١/١٠٤.

تَمَنَّى، تَمَيَّزَ، تَنَزَّلَ، تَوَكَّلَ^(١).

٦- اِسْتَفْعَلَ مطاوع أفعل:

وردت صيغة استفعل مطاوعة لصيغة أفعل في قوله تعالى: ﴿فَاسْتَشِيرُوا بَيْنَكُمْ
الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ﴾ [التوبة: ١١١] يقال: أَسْرَهُ الله فاستشّر، وأراحه فاستراح وأحكمه
فاستحكم.

ومنه قوله تعالى: ﴿يَسْتَضِرُّهُ...﴾ [القصص: ١٨].

واستقام. يقال: أقمته فاستقام^(٢).

٧- قَعَلَ مطاوع فَعَلَ:

ورد وزنُ قَعَلَ لمطاوعة: قَعَلَ المتعدّي لواحدٍ كثيراً. قالوا: هدمته فهدم، وعقرته
فعقر، بمعنى انهدم وانعقر. (قَبِلَ المَعْل هَدِمَ وهو لازم أثر فاعل فعل متعدٍّ وهو
هدمته. والمعنى أَنَّ الجدارَ قَبِلَ الهدم، وطاوع فاعل المَعْل هَدِمَ وانهدم. (١).

منطقية العرب في استعمال أفعال المطاوعة:

تفنّن العربُ في استعمالِ الأفعالِ تفنّناً لا حدودَ له، ووراء كل تفنّن دلالةٌ معنوية
مهمّة. ويبدو من استقراء أسلوب المطاوعة أَنَّ الفعلين في المطاوعة متلاقيان في
الأصول، إلا أننا في بعض الأحيان نجد اللغة تستغني عن أحد الفعلين بما يرادفه، من
ذلك أَنَّ العرب يقولون: طَرَدْتُهُ فذهب، وأعطيته فأخذ، فالفعل ذهب حَلَّ محلَّ الفعلِ
المطاوع: انطرد، أو اطرّد، والفعل أخذ أيضاً حَلَّ محلَّ الفعلِ انعطى أو عطى، وليس

(١) انظر لمحات عن دراسة تفعل: دراسات لأسلوب القرآن الكريم: ق ٢ / ج ١ / ٥٤١.

(٢) شرح اللامية: ٣٥، مع الفواع: ١٦٢ / ٢.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

لهذه الظاهرة غير إشار الخفة، فإنَّ العرب وجدوا: (ذهب وأخذ) أيسر عليهم من الفعلين القياسيين، ويؤدِّيان المعنى نفسه، فاستغنوا بهما عنهما.

قال سيبويه: يقال طَرَدْتُهُ فذهب. لا مُصَارَعَ له من لفظه^(١). قال في اللسان: ولا يُقال. فاطرَد. قال الجوهري: لا يُقال من هذا انْفَعَلَ ولا افْتَعَلَ إلا في لغة رديئة. وتوسَّع الرّضي في بيان هذه الوجوه المتنوعة فقال:

«المطاوعة في اصطلاحهم التأثر وقبول أثر الفعل، سواء كان التأثر متعدياً نحو: علَّمته الفقه فتعلَّمه، فالتعلُّمُ تأثير والتعلُّمُ تأثرٌ وقبول لذلك الأثر، وهو متعدُّ كما ترى، أو كان لازماً نحو: كَسَرْتُهُ فانكسَر، أي تأثر بالكسر، فلا يقال في «تنازع زيد وعمرو الحديث»، إنه مطاوعٌ «نازع زيداً عمراً الحديث»، ولا في «تصارب زيد وعمرو» إنه مطاوع «ضارب زيد عمراً» لأنَّهما بمعنى واحد، كما ذكرنا، وليس أحدهما تأثيراً والآخر تأثراً، وإنما يكون تَفَاعَلَ مطاوع (فاعل) إذا كان (فاعل) لحعل الشيء ذا أصله نحو: باعَدْتُهُ أي بعَدْتَهُ، فتَبَاعَدَ أي بَعُدَ، وإنما قيل لمثله مطاوعٌ؛ لأنه لما قَبِلَ الأثر فكأنه طاوَعَه ولم يمتنع عليه، فالمطاوع في الحقيقة هو المفعول به الذي صارَ فاعلاً نحو «باعَدْتُ زيداً فتَبَاعَدَ» المطاوع هو زيد، لكنهم سمَّوا فعله المسند إليه مطاوعاً مجازاً^(٢).

وخلَّص الرّضي في آخر قوله إلى أنَّ «المطاوع في الحقيقة هو المفعول به الذي صارَ فاعلاً»، وهذا يؤكد ما ذهبنا إليه من أنه لمح أن (زيداً) ليس فاعلاً في الحقيقة ولكنه تحوَّلَ إلى الفاعل الذي اتَّصف به اتصافاً يكاد يكون قسراً، وفي هذا يقرب الرّضي مما حاولنا أن نشبِّهه من قرابة وشبه بين هذه الأفعال التي أطلق عليها المطاوع، وبناء (فعل)

(١) كتاب سيبويه: ٢/٢٣٨، المقتضب: ٢/١٠٤، لسان العرب طرد: ٤/٢٦٥٢.

(٢) شرح الشافية: ١/١٠٣ ١٠٤.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

أي ما سموه بالمجهول.

وقد حاول بعض الباحثين المحدثين معرفة الصلة بين صيغ المطاوعة والدلالة على المجهول. وقرّر بعد دراسته أنّ (التاء) في (تفعل وتفاعل)، والزيادة (ات) في إتفعل تكسبان الفعل معنى المطاوعة الذي يُلَمَّح فيه شيء من معنى المجهول، والمشارك بينهما جميعاً التاء، وكأنهم أول استعمالهم هذه الصيغة (اتفعل) كانوا يقصدون بها انحصار الفعل في نفس الفاعل، فقائلوا: (اتقتل) بمعنى حصول القتل في نفس الفاعل. وقد تنوّع معناها بالاستعمال إلى المطاوعة التي تقرب كثيراً من المجهول، لأنك تقول: جمعته فاجتمع، وبكثرة الاستعمال تولد النوعان الآخران^(١).

ولابد من العود إلى المطاوع لثبت أن ما اجتهدوا فيه وتوصلوا إليه من أن (انكسر) قابل للأثر الذي أحدثه (كسّر) نتيجة لم يتوصل إليها استقراء للأفعال العربية في استعمالاتها الكثيرة، وذلك لأننا لم نشاهد هذا الترتيب الذي بنوا عليه المطاوعة، وهو أن فعلاً مؤثراً أثر الحدث في فعل آخر فقبل الثاني التأثر وتأثر به، فلم نشهد ما يؤيد ذلك في الاستعمال. ومعنى هذا أن قولنا: «تعلمه أو تعلّم الشيء»، لا يقتضي بالضرورة أن يكون نتيجة مبنية على (علّمته).

إنّ الاستقراء لا يؤيدهم في الشروط التي رسموها للمطاوعة، وذلك أن «اجتمع» و «اغتم» و «اشتوى» و «احتبس» و «امتنع»^(٢) لا تكون بالضرورة قابلة للأثر الذي أحدثه فيها «جمع» و «غم» و «شوى» و «حبس» و «منع»؛ فقد تأتي الأبنية المزيدة غير معتمدة على الأفعال الثلاثية في شيء، فضلاً عن أنها نتيجة لتلك أو قابلة للأثر الذي أحدثه الفعل

(١) الرضي، شرح الشافية، ج ١، ص ١٠٣، الفلسفة اللغوية: ص ٨٩ - ٩٠.

(٢) ابن يعيش، شرح المفصل، ج ٧ ص ١٦٠.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

الثلاثي. وكان بناء (الفعل) عندهم «لازم مطاوع (فَعَلَ)، وقد جاء مطاوع (أفعل) نحو أسفقت فانسفق وأزعجت فأنزعج قليلاً، ويختص بالعلاج والتأثير، ومن ثم قيل «انعدم، خطأ»^١.

ويقول الرضي: أقول: باب إنفَعَلَ لا يكون إلا لازماً، وهو في الأغلب مطاوع (فَعَلَ)، بشرط أن تكون (فَعَلَ) علاجاً، أي: من الأفعال الطاهرة؛ لأن هذا الباب موضوع للمطاوعة، وهي قبول الأثر، وذلك فيما يظهر للعيون كالكسر والقطع والجذب أولى وأوفق، فلا يقال: علّمته فاعلم ولا فهّمته فاتفهم، وأما (تفَعَّل) فإنه وإن وضع لمطاوعة (فَعَلَ) كما ذكرنا، ولكنه إنما جار نحو فهّمته فاتفهم وعلّمته فتعلم؛ لأن التكرير الذي فيه كأن أظهره وأبرزه حتى صار كالمحسوس، وليس مطاوعة (الفعل) له (فَعَلَ) مطردة في كل ماهو علاج، فلا يقال: طردّته فانطرد، بل طردّته فذهب.

أقول: أما قوهم في هذا بشرط أن تكون (فَعَلَ) علاجاً فالاستقراء لا يؤيده، فقد عرفنا أنهم عرفوا المطاوع في: «عَمَّمْتُهُ فاعتمّم»^٢، كما جاء في «شرح المفصل»، وهذا في غير العلاج.

وإذا أردنا أن نجري على نحو ما جروا في ترتيب (انفعل) على (فَعَلَ) مطاوعة من الثاني للأول وقبوله للتأثير، فإننا نستطيع أن نرتب هذا المعنى على كثير من الأبنية نحو: «أخرجته فخرج»، و«أدخلته فدخل» ولا أقول (اندخل) الذي ورد في قول الكميت:

لا خَطُوتِي تَتَعَاطَى غَيْرَ مَوْقِعِهَا وَلَا يَدِي فِي حِمِيَّتِ السَّكَنِ تَنَدَخِلُ^٣

(١) الرضي، شرح الشافية، ج ١ ص ١٠٨، وانظر: شرح تصريف الزنجاني، ص ٧٤.

(٢) وفي لسان العرب عن سيويه أنه يقال «اغتم وانغم».

(٣) قال ابن منظور: اندخل ليس بالفصيح، لسان العرب: دخل، الفعل زمانه وأبنيته، ص ١٠٠.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

و «وَقَفْتُ فوقف» و «رَجَعْتُ فرجع»، و «فَهَّمْتُ ففهم».

وإلى مثل هذا توصل الأستاذ الدكتور مصطفى جواد في «المباحث اللغوية»، فقال:

.. والصحيح أنه ليس في العربية أوزان للمطاوعة ولا أثر للمطاوعة في هذه الأوزان التي ذكروها، وقد قام الخيال الصرفي في هذه المسألة بدور كبير، ونحن لم نجد عربياً فصيحاً استعمل في كلامه جملة «كسرت العودَ فانكسرَ» ولا أمثالها، ولا «حطَّمتَه فتحطَّمتَ» فالعرب كانت تكتفي بأن تقول: «كسرتُ العودَ وحطَّمتَه» وصورة الفعل تدل على نتيجته، وإذا أرادت أن تطوي ذكر الفاعل قالت: «كُسِرَ العودُ وحُطِّمَ» أما «انفعل» وما جرى مجراه من الأفعال المزعوم أنها للمطاوعة فهي في الحقيقة لرغبة الفاعل في الفعل أو ميله الطبيعي أو شبه ميله إليه، من غير تأثير من الخارج، ولذلك لا يقتصر (انفعل) على المتعدي ولا تكون له صلة بالثلاثي أحياناً مثل «انكدر» وفي القرآن الكريم في سورة التكويد (١-٥): ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ * وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ * وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ * وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ * وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ﴾ ومعنى انكدرت «انقضت» والانكدار الإسراع والانقضاض ولا ثلاثي له. فانكدار النجوم لما كان معروفاً مشهوداً صار كأنه شبه إرادي كما تقول: «تدلى ثمرُ الشجرة»، و «انداح البطن».

وبنيت الأفعال الأخرى في السورة؛ لأنها ليست معهودة ولا مشهودة فلا ميل طبيعياً فيها ولا اختيار، وعلى هذا يقال: «وقف ساعة ثم انصرف»، ولم يصرفه أحدٌ بالبداهة. و «انطق إلى فلان، أي: ذهب إليه ولم يأمره أحد بالطلق إن صح التعبير، ولا حُس فاطلق، وكذلك القول في «انحرف وانهى وتحمل وتكلف وانهاث الملح، واندفع وألوى» أفعال أخرى، وبهذا يظهر الفرق بين أوزان الأفعال الإرادية والفعل

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

المبني المجهول، فهو كانت الأفعال الإرادية التي سُمِّيتْ عَلَطًا أفعال المطاوعة - تؤدي معنى 'الفعل المبني للمجهول'، أو كان الفعل المجهول يؤدي معنى هذه الأفعال لما احتاج الواضع إلا إلى إحدى الطريقتين منها للتعبير ولم يأت بهما معاً^١.

في مقالة الأستاذ الفاضل جملةً فوائد لا بُدَّ من الوقوف عندها، ومن ذلك أنه خلَّص إلى نتيجة مفيدة هي أنه ليس في العربية أوزان للمطاوعة، ولا أثر للمطاوعة في الأبنية التي قالوا بأنها تفيد هذه الفائدة؛ وذلك لعدم وجود هذه الاستعمالات في فصيح العربية، فلم يُؤثِّر عن العرب أنهم قالوا: «كسرت العود فانكسر»، وسبيل الأستاذ الباحث في هذه الناحية سبيل علمي مني على الاستقراء الشامل لكثير من الاستعمالات. ويعول الأستاذ على الشواهد التي يقف عليها في قراءاته الوافية للكثير من المظان الأدبية والتاريخية واللغوية.

غير أنَّ الأستاذ الدكتور مصطفى جواد قد وضع حدًّا لبناء (يُفَعَّل) وما جرى مجراه من الأفعال المزعوم أنها للمطاوعة فقال: «هي في الحقيقة لرغبة الفاعل في الفعل أو ميله الطبيعي أو شبه ميله إليه، من غير تأثير من الخارج». وفي هذا الحد غموض وإيهام؛ فلا نعلم أنَّ في «انقطع محمد إلى عبادة ربه، وفي «انكشمت الحقيقة» و«انصرف فلان إلى عمله» و«انطلق زيد نحو هدفه» هذه الرغبة من الفاعل في الفعل، وكيف يتضح لنا الميل الطبيعي لـ «محمد» إلى «الانقطاع»، والميل الطبيعي أو قل «شبه الميل» للحقيقة نحو «الانكشاف»؟.

ثم إنَّ في قوله: «من غير تأثير من الخارج» إبعاداً لما كان قد استقر في الأذهان من أن هذه الأفعال متأثرة بغيرها وهي بذلك «مطاوعة»؛ ولذلك عَقَّب على ذلك بقوله:

(١) مصطفى جواد، الباحث اللغوية في العراق: ص ١٧-١٨.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

إنَّ بناء «انفعل» لا يقتصر على المتعدي ولا تكون له صلة بالثلاثي أحياناً.

وكان في هذا أراد أن يهدم الحد الذي وضعوه للمطاوعة، واحتج بقوله في سورة التكوين: ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ * وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ * وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ * وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ * وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ﴾.

ومن المفيد أن نذكر الآيات الأخرى وهي: ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ * وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ * وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ * بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ * وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ * وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ * وَإِذَا الْجِيمُ سُعِّرَتْ * وَإِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ﴾ وإلى آخر السورة.

ولو نظرنا إلى الأفعال في هذه الآيات المحكمات وجدناها على التوالي مبنية للمفعول إلا الآية الثانية؛ فقد جاء الفعل (انكدر) على (انفعل) والانكدار الإسراع والانقضاض، ومجيء هذه الأفعال كلها على (فعل) لفائدة اتصاف فاعليها بها وتلبس الفاعلين بالحدث، ولو لم تقتض الحكمة الإتيان بالفعل (انكدر) على (انفعل) لآتى فعل آخر على (فعل) مبنياً للمفعول ليتّم التساوق بين هذه الأفعال. غير أن الفعل (انكدر) لا يمكن أن يبنى على (فعل) وذلك للزومه، واللازم لا يبنى للمفعول كما هو معروف.

أما قول أستاذنا الفاضل: «انكدر» لا ثلاثي له فأغلب الظن أنه قصد إلى أن الثلاثي من هذه المادة لا يعني الانقضاض والإسراع ولا هو قريب من هذا المعنى.

حاء في أساس البلاغة: «كُدر الماء» عن ابن الأعرابي... ومن المجاز: كُدر عيشه وتكدر، وخُذ ما صَفَّ ودَغ ما كُدر. وكدر عليّ فلان وعلى هذا فإن الثلاثي من هذه المادة معروف موجود. ومن المعلوم أنَّ الزيادات في الأفعال موادٌ تعطي الأفعال خصوصيات معنوية، بل قد يجد من الزيادة في الأفعال معانٍ جديدة. وهذا كثير يعرفه

ويفسر الأستاذ مصطفى جواد ورود (انكدر) وحدها على هذا البناء في حين أن سائر الأفعال وردت على (فعل) أو ما يسمى بالمجهول - أي المجهول فاعله ، بأن انكدار النجوم لما كان معروفاً مشهوداً صار كأنه شبه إرادي كما تقول: «تدلى ثمر الشجرة» و «انداح البطن».

أما كونه معروفاً مشهوداً فإن في الأفعال الأخرى التي وردت في الآيات ما هو «معروف مشهود» ولكنه لم يأت على بناء «انفعل» بل جاء على «فعل» نحو: ﴿وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ * وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ * وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ * وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ * وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ * بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ﴾ فهذه الأفعال كلها تشير إلى أفعال ستشهد يوم القيامة، وإن جاءت الأفعال على بناء الماضي وهذا سبيل العربية في التعبير. على أن في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ و ﴿وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ﴾ و ﴿وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ﴾ و ﴿وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ﴾ حكاية لأحوال يوم القيامة وهي من المشهودات المرثيات في ذلك اليوم الذي يُحْشَر فيه الناس، وقد عُبر عن تلك الأحوال المعروفة المشهودة ببناء (فعل)، ولو كان ذلك سبباً يقتضي بناء «انفعل» ضرورة لما ورد (فعل) في هذه الآيات المحكمات.

وقد جعل الدكتور مصطفى جواد كونها معهودة مشهودة علة؛ ولذلك قال: «وَبَيِّنَتْ الْأَفْعَالُ الْآخَرَى فِي السُّورَةِ؛ لِأَنَّهَا لَيْسَتْ مَعْهُودَةٌ وَلَا مَشْهُودَةٌ» وقد عرفنا أن هذه الأفعال تُعْرَبُ عن أحوال يوم القيامة، وأحوال يوم القيامة مما يشهده الذين حُشِرُوا.

ولا أدري ما قصد الأستاذ الجليل في قوله: إن الفعل «شبه إرادي»، هل يكون

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

الفعل إراديًا لأن الفاعل يسعى له ويقصد إليه، أو أنه كما قال في مطلع كلامه أنه رغبة الفاعل في الفعل أو ميله الطبيعي أو شبه ميله إليه. من غير تأثير من الخارج؟

وقد وسم الدكتور مصطفى حواد هذه الأفعال بأنها «إرادية»، وأنها بذلك تختلف عن الفعل المبني للمجهول.

ويختم الأستاذ كلامه بقوله: «فقد كانت الأفعال الإرادية (المضاوغة) تؤدي معنى الفعل المبني للمجهول، أو كان الفعل المجهول يؤدي معنى هذه الأفعال، ما احتاج الواضع إلا إلى إحدى الطريقتين منها للتعبير ولم يأت بهما معاً».

وصدور هذا من الأستاذ الفاضل يسترعي النظر، وهو العارف أن المعنى الواحد تتناوله أبنية عدة. ألا ترى أن «المضاوغة» على رأيهم تكون في الأبنية «انفعل» و«افتعل» و«وتفعل» و«تفاعل» وغير هذا. وأن معنى السلب يخيء في (أفعل) و (فعل) وغيرها، ولو كان كل بناء مختصاً بمعنى لا يشاركه فيه غيره لما ورد هذا الذي ذكرناه في العربية.

ومن هنا نستطيع أن نخلص إلى أن ما أسموه بالمجهول «فاعله» كما في كسر الزجاج، مسد إلى مرفوعه إسناد «انكسر الزجاج»، وأن «انكسر» ليس مطاوعاً لكسر، ومرتباً عنه أو هو فعل قابل للتأثير من الأول، وأن المعنى المتحصّل من كلا التعبيرين واحد، وأن اتصاف المرفوع بكل منهما على نحو واحد.

وإذا عرفنا أن الأقدمين قد قالوا: «إنَّ الفاعل عبارة عن اسم صريح أو مؤول به، أسند إليه فعل أو مؤول به، مُقدّم عليه بالأصلية، واقعاً منه أو قائماً به»^١ وهذا الحد يشير إلى أن من «تفاعلين» يمكن أن يكون متصفاً بالفعل قائماً به، والقيام به لا يعني

(١) قطر الندى: باب الفاعل

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

بالضرورة أنه الفاعل الحقيقي، بل إنَّ ذلك يشيرُ إلى المرفوع الذي يُسندُ إليه الفعلُ ويتَّصفُ به^(١).

بين المتعدي والمطاوع:

يُنَّ الفارسيُّ الفرقَ بينَ الفعلِ المتعديِّ والمطاوع فقال: من الأفعال فعل المطاوعة، وهو ضدُّ النقل؛ لأنَّ النقلَ يصيرُ الفاعلُ فيه مفعولاً، فيؤتَى بفاعلٍ آخر، وفعل المطاوعة يُحذفُ منه الفاعل، ويصيرُ المفعولُ فاعلاً، فهما طرفان. تقول: كسرتُ القلمَ، وانكسرَ القلمُ، وشققت الثوبَ، وانشقَّ الثوبُ، فحذفتُ الفاعلَ وجعلتُ المفعولَ فاعلاً، وعلى هذا: صككتُ الحجرين أحدهما بالآخر، وفعل المطاوعة من ذلك: اصطكَّ الحجران أحدهما بالآخر؛ لأنك جعلت المفعول فاعلاً بمنزلة فعل المطاوعة من الفعل الأصلي، كمنزلة الفعل الأصلي من فعل النقل وهذا كله ظاهر بين وسيج جليل^(٢).

مزايا الفعل المطاوع:

(١) المطاوع قسمان:

قسم يجوز تحلُّفه وذا فيما يتخلَّله الاختيارُ، كالأمرِ مع الاثتار. وقسم لا يجوز ذلك، وذا فيما لا يتخلَّله الاختيارُ؛ كالكَسْرِ مع الانكسار، فلا يقال: كسرتَه فلم ينكسر إلا مجازاً على معنى: أردت كسره فلم ينكسر^(٣).

(١) انظر: كتاب الفعل زمانه وأبنته، ص ٩٨-١٠٢.

(٢) تذكرة النحاة: ٢٠٥ وانظر المعني، ص ٦٧٥.

(٣) الكليات للكفوي: ٤ / ١٩٤.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

(٢) في المطاوعة يختلف فاعل الفعلين كما رأيت. تقول: كسرتُه فانكسر، التاء فاعل كسرتُ وفاعل انكسر ضمير مستتر. قال الزمخشري في: قَرَبَ صَدَقَةً وَتَقَرَّبَ بِهَا إِنَّ: تقَرَّبَ بها مطاوع قَرَب. وهذا غير صحيح، لاتحاد فاعل الفعلين. والمطاوعة يختلف فيها الفاعل فيكون من أحدهما فِعْلٌ ومن الآخر انفعال^(١).

(٣) قد يتكلم بالمطاوع وإن لم يكن معه مُطَاوِع. كقولك: انكسر الإناء وانطلق زيد^(٢).

(٤) عطف المطاوع إما يكون بالفاء، وفيها معنى السبب. كقولك: أعطيته فأخذ، وسألته فذل.. وحذبتَه فانجذب، ولا تقول جذبتَه وانجذب، إذا جعلت الثاني مسبباً عن الأول. وتقول: كسرتَه فانكسر واستخبرته فأخبر. كلُّه بالفاء^(٣).

(٥) ومن مقتضيات الفعل المضارع أنه يَقُلُّ عن الفعل الذي يطاوعه درجة في التعدية، فإن كان متعدياً لاثنتين تعدى لواحد، وإن كان متعدياً لواحد حاء لازماً...^(٤).

دقة التقدير بين الفعل المجهول وفعل المطاوعة:

سمى الأديب عبَّاس محمود العقاد في كتابه (أشتات مجتمعات في اللغة والأدب) هذه المسألة الصَّحَّ المسائل بالإسنادِ والمسندِ إليه، وهما دعامة النحو الجديد.

واستغرب من النحويين المعاصرين أن لا يعرفوا الفرق بين: كُسِرَ الإناء، وانكسر الإناء إلا ما نراه بين صيغتي: كَسَرَ وانكسَرَ، وما لكل صيغة من خاصية في تصوير

(١) الكشف: ٦٢٤/١، البحر المحيط: ٤٦١/٣، المخصص: ١٥٥/١٤.

(٢) المغني في تصريف الأفعال: ١٢٨، دراسات لأسلوب القرآن: ق/٢ ج/١/٢٩٨.

(٣) الخصائص: ٢٥٤/٣.

(٤) مغني اللبيب: ص ٦٧٥.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

المعنى. أما لفظ الإناء فهو في المثالين مسندٌ إليه. وإن اختلف المسند

قال: انفرق كبير بين انكسر الإناء، وكُسِرَ الإناء؛ لأن الموصوع في قولنا (انكسر الإناء) هو موضوع الكسر بغير نظرٍ إلى فاعلٍ، معلومٍ أو مجهولٍ، ولكن صيغة (كُسِرَ) مبنياً على المجهول تشغل الذهن بمعنى غير معنى الكسر، وهو النظر إلى الفاعل، والعلم بعد ذلك بأنه غير معلوم، وهو معنى من معاني الإسناد أو التكلم عن الموصوع لا يتساوى عند التعبير بالكلمتين^(١).

وقال ابن القيم في بدائع الفوائد:

فعل المطاوعة هو الواقع مسبباً عن سببٍ اقتضاه نحو: كسرته فانكسر. فزيدت النون في أوله قبل الحروف الأصلية ساكنة كيلا تتوالى الحركات ثم وُصل إليها بهمزة الوصل. ووفق عبقرية العربية والروائد في الأفعال والأسماء موازنة للمعاني الزائدة على معنى الكلمة؛ فإذا كان المعنى الزائد مترتباً قبل المعنى الأصلي كانت الحروف الزائدة قبل الحروف الأصلية، كالنون في انْفَعَلَ وكحروف المضارعة في سبها، وإن كان المعنى الزائد في الكلمة آخرًا كان الحرف الزائد على الحروف الأصلية آخرًا، كعلامة التأنيث وعلامة التثنية والجمع. ومن هذا الباب تفاعل وتفاعل^(٢).

وقال السهيلي في نتائج الفكر:

ومن غير المتعدي: انْفَعَلَ، نحو: انطلق، وهو أيضًا فعل الفاعل في نفسه بعد تقدّم منع واستدعاء من فعل آخر، فيسمونه فعل المطاوعة نحو: كسرته فانكسر. وشويته فانشوى؛ فمن حيث كان فِعْلُ الفاعل في نفسه لم يتعدّ، ومن حيث لم يقع من فاعله إلا

(١) أشنات مجتمعات: عباس محمود العقاد: ص ٣٥ - ٣٦.

(٢) بدائع الفوائد: ٤٨ / ٢.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

بعد استدعاء وسبب زِيدَت (الون) في أوله قبل الحروف الأصلية^(١).

مالا يُبنى للمجهول

اقتضت طبيعة اللغة العربية في مزايا الأفعال - على اتساعها وتصرفها - أن تبقى بعض الأفعال ملازمة للبناء للمعلوم، لمقتضى صوتي أو معنوي، وهي:

أولاً: الأفعال الجامدة: نِعِمَّ، يَشْسَ، لَيْسَ، عَسَى، حَبَّذا، تَبَارَكَ، هَبْ، تَعَلَّمْ^(٢).

ثانياً: أفعال التعجب: مَا أَفْعَلَهُ، أَفْعِلْ بِهِ، فَعُلْ.

ثالثاً: الأفعال الناقصة: ك: كَانَ فليس من منطق العربي الصوتي أن يُقال: كَيِّنْ،

وَكُونْ...!

قال ابن السراج:

لا يجوز مجيء الفعل المبني للمجهول من (كان) مِنْ قَبْلِ أَنْ (كان) فعل غير حقيقي، وإنما يدحل على المبتدأ والخبر، والفاعل فيه غير فاعل في الحقيقة، والمفعول غير مفعول على الصَّحَّة، فليس فيه مفعول يقوم مقام الفاعل؛ لأنها غير متغايرين؛ إذ كنا إلى شيء واحد؛ لأن الثاني هو الأول في المعنى^(٣).

رابعاً: أفعال الأمر:

قال الجوهري: للعرب أحرف لا يتكلمون بها إلا على سبيل المفعول به، وإن كان بمعنى الفاعل، مثل قولهم زُهي الرجل، وعُني بالأمر، ونُتجت الشاة...

(١) نتائج الفكر: ص ٢٥٢.

(٢) المغني في تصريف الأفعال: ٧٢-٧٣.

(٣) الأصول في النحو: ٨١/١.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

فإذا أمرت منه قلت: لِيُزَهِدَ يارجلُ، وكذلك الأمر من كل فعل لم يُسمَّ فاعله؛ لأنك إذا أمرت به فإنما تأمر في التحصيل غير الذي تخاطبه أن يوقع به، وأمر العائب لا يكون إلا باللام، كقولك: لِيُقَمَّ زيدٌ^(١).

قال الجوهري قلت لأعرابي من بني سليم: ما معي رُهي الرجل؟ قال: أعجب نفسه، فقلت: أقول زها إذا افتخرا قال: أما نحن فلا نتكلم به.

قال اليميني في «كشف المشكل في النحو»:

أي فعل لا يجوز أن يُبنى لما لم يُسمَّ فاعله؟ قال:

١- كان وأخواتها، وما تصرف منها، وما حُل عليها.

٢- الفعل الخاص للطباع.

٣- كل فعل انتصب فاعله على التمييز.

٤- الأفعال الستة التي لا تتصرف.

٥- الألوان.

٦- العاهات^(٢).

(١) الصحاح للجوهري: (زها)، عمدة الكتاب ٤٢١.

(٢) كشف المشكل في النحو: ٣١١/١.

الفصل الثاني

الفِعْلُ الْمَبْنِيُّ لِلْمَجْهُولِ

فِي

دِرَاسَةِ عُلَمَاءِ الصَّرْفِ وَالْقِرَاءَاتِ

تمهيد:

صور بناء الفعل المبني للمجهول:

أولاً: - بناء الماضي الصحيح.

ثانياً: - بناء المعتل الأجوف للمجهول.

ثالثاً: - بناء الفعل المضعف الثلاثي عند القراء.

رابعاً: - توجيه سيبويه.

خامساً: - بناء الفعل المهموز للمجهول.

سادساً: - تخفيف الفعل المبني للمجهول.

سابعاً: - الفعل المبني للمجهول والحمل على المعنى.

ثامناً: - الفعل المبني للمجهول والإبدال.

تمهيد:

الصَّرف دراسةٌ تقوم على بحث بنية الكلمة المفردة ومراقبة ما يطرأ عليها من تغيير يُقصد به التجانسُ الصَّوتي أو الخفَّة أو يتعيَّر به المعنى تغيراً خاصاً.

ويرى أهل العربية أن علم الصرف - من علوم اللسان العربي - العِلْمُ المقدَّم على غيره؛ إذ إنَّ هذا العلم يبحث في جوهر الكلمة من الحثيات المختلفة، وهو يبحث أيضاً - عن سلامة الكلمة، وفصاحتها.

وسلامة الكلمة المفردة يترتَّب عليها سلامةُ الجملة، والعبارة، والكلام. وعلى سلامة ذلك تُبنى البلاغة، وتأتي الفصاحة، ويحيى البيان، وهذه الأهمية كان لعلماء الصرف أثر كبير في توجيه الفعل المبني للمجهول في إبراز صورته، وكيفية أدائها بيسر وسهولة، وقد بيَّنوا كلَّ تغيير لصيغ الفعل المبني للمجهول وأرروا صورته المتنوعة، وما تظهره من أسرار لغوية وبلاغية.

وبيَّن علماء القراءة محاسن قراءة الفعل المبني للمجهول، وذكر ابنُ جني أن بعض القراءات الخاصة كأنَّها أُنْدى معنىً إلى النفس من القراءة العامة^(١). كما بيَّن أن بعض القراءات توجَّهت نحو الاختصاص والوضوح فاختلفت عن قراءة العامة أيضاً...^(٢)، كما أن طائفة من القراءات بالبناء للمجهول يحتاج توجيهها إلى دقَّة فكر^(٣).

(١) انظر المحاسب: ٢٨٥/٢.

(٢) المحاسب: ٢٢٩/٢.

(٣) المحاسب: ٢٨٤/٢.

صور بناء الفعل المبني للمجهول:

أبرز التغييرات الصرفية للفعل المبني للمجهول كانت في الأفعال المعتلة والمضعفة والمهموزة، أما الأفعال الصحيحة فهي واضحة.

أولاً: بناء الفعل الماضي الصحيح للمجهول:

- يبنى بضمّ أوله وكسر ما قبل آخره: نُصِرَ، أَكْرِمَ، اُسْتُغْفِرَ، بُعِثَ، تُدْخِرَ.
- يُضَمُّ مع الحرف الأول الثاني في المبدوء بتاء زائدة، نحو: تُعَلِّمَ العلمُ.
- يُضَمُّ مع الأول الثالث إن كان مدوئاً بألف وصل، نحو: اُنْطَلِقَ بخالد.

ثانياً: بناء الفعل المعتل الأجوف للمجهول:

الفعل المعتل الأجوف هو الفعل الذي خلا جوفه من حرف صحيح ك: قام وباع وغاض... وقد رصد علماء الصرف والقراءات لغات هذه الأفعال حين تصاع للمجهول.

أ- يُبنى بإخلاص كسر الفاء: يَبِيعُ، صِيَمَ. تسلم الياء وتقلب الواو ياءً. وهذه أفصح اللغات. والأصل. (صَوْمَ)، فأعلت العين بقل حركتها إلى الفاء ثم قلبت الواو ياء لسكونها بعد كسرة. ومنه: حِيلَ وَغِيضَ وَحِيءٌ وَسِيقٌ وَبِيءٌ وَقِيلَ.

ب- لغة الإشمام: وهو صوت مشترك بين الضم والكسر، وحقيقته أن تلفظ بأول الفعل محرّكاً بحركة تامة مركبة من حركتين، فجزء الضمة مقدّم وهو الأقل، ويليه جزء الكسرة، وهو الأكثر. وهي لغة قيسٍ وعُقيلٍ ومن جاورهم.

قال الرّضي في شرح الكافية: حقيقة الإشمام أن تنحو بكسرة فاء الفعل نحو

(١) النشر: ٢٠٨/٢، دراسات لأسلوب القرآن: ٣/١/٧٠٢-٧٠٣.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

النَّضْمَةُ، فتميل الياء الساكنة بعدها نحو الواو قليلاً، إذ هي تابعة لحركة ما قبلها، هذا مراد القراء والنحاة بالإشمام^(١).

ج - اللغة الثالثة: إخلاص الضم، فتسلم الواو وتقلب الياء واواً نحو: قول وبوع.
قال الشاعر:

لَيْتَ - وَهَلْ يَنْفَعُ شَيْئاً لَيْتَ - لَيْتَ شَبَاباً بُوعَ فَاشْتَرَيْتُ

والشاهد: كلمة بُوع، بإخلاص الضم. وهي لغة دبير وبني فقعر.

وافترخ أحد الأعراب بإحكام نسج عباءته، وقوة احتماها فقال:

حُوكَتَ عَلَى نَيْرِنَشٍ إِذْ تُحَاكُ تَحْتَبِطُ الشُّوكُ وَلَا تُشَاكُ^(٢)

وقد أشار ابن مالك إلى بعض هذه التعبيرات في لامية الأفعال فقال:

مَضْمُومَ الْأَوَّلِ وَاكْبِرْهُ إِذَا اتَّصَلَا	إِنْ تُسْنِدِ الْفَعْلَ لِلْمَفْعُولِ فَأَتِ بِهِ
مَضِيَّ كَسْراً وَفَتْحاً فِي سِوَاهِ تَلَا	بَعِيْنٍ اَعْتَلَّ وَاجْعَلْ قَبْلَ الْآخِرِ فِي الـ
تَاءِ الْمَطَاوَعَةِ اضْمُمْ تِلْوَهَا بِوَلَا	ثَالِثَ ذِي هَمْزٍ وَضَلِ ضُمٌّ مَعَهُ وَمَعَ
هو (اخْتَارَ) و (انْقَادَ) ك: اخْتِزَ الَّذِي فَضَّلَا ^(٣)	وَمَا لِفَا نَحْوِ (بَاعَ) اجْعَلْ لثَالِثٍ نَحْـ

توجيه الفارسي:

يَبْنِي الْفَارْسِي تِلْكَ الْقَرَاءَاتِ وَنَسِبَهَا إِلَى الْقَرَاءِ فَقَالَ:

١ - قرأ الكسائي: قِيلَ، غِيْضَ، سُيْءَ، وَسِيْئَتَ، وَحِيلَ، وَسِيْقَ، وَجِيْءَ، بَضْمَ أَوَّلِ

ذلك كله.

(١) شرح الكافية: ٦٨/١.

(٢) لسان العرب: ح ي ك ١/٧٦٠.

(٣) شرح لامية الأفعال: ٩٣-٩٤.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

- ٢- وكان نافع يضمُّ من ذلك حرفين: سُيَّءٌ وسُيِّئْتُ، ويكسر ما بقي.
- ٣- وكان ابن عامر يضمُّ أول: سُيَّقَ وسُيَّءٌ وسُيِّئْتُ وحُيِّلَ، ويكسر: غِيضَ وجِيءَ وقِيلَ في كل القرآن: الغين والجيم والقاف، وهذه رواية ابن ذكوان عنه.
- ٤- وروى عبيد بن عقيل عن ابن كثير: سُيَّءٌ وسُيِّئْتُ بضم السين مثل نافع.
- ٥- وكان ابن كثير وعاصم وأبو عمرو وحمزة يكسرون أوائل هذه الحروف كلها^(١).

توجيهات قراءة: ﴿إِنَّا هُذْنَا إِلَيْكَ﴾ [الأعراف، ١٥٦]

قرأ الجمهور: ﴿هُذْنَا﴾ بالبناء للمعلوم أي: تبنا إليك، وقيل: ملنا. وقرأ زيد بن علي وأبو وجزة: هُذْنَا. أي حَرَكْنَا أنفسنا إليك، وجذبناها لطاعتك، فيكون الضمير فاعلاً ويحتمل أن يكون مفعول مالم يسم فاعله. أي: حُرَكْنَا، وأملنا إليك^(٢).

ثالثاً: بناء الفعل المضعف الثلاثي عند القراء:

للفعل المضعف المبني للمجهول نحو: رَدَّ، عَدَّ، شَدَّ... ثلاثة أوجه، قال أبو الفتح بن حني (فُعل) من ذوات الثلاثة إذا كان مضعفاً أو معتلاً عينه يجيء عنهم على ضرب: لغة فاشية، والأخرى تليها، والثالثة قليلة...

١- اللغة الأكثر ضمُّ أوله، ك: شُدَّ، ورُدَّ.

(١) الحجة للفارسي: ٢٥٦/١.

(٢) المحاسب: ١/٢٦٠، البحر المحيط: ٤٠١/٤.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

٢- الإشمام^(١)، وهو ضمُّ الأول وكسره، إلا أن الكسرة هنا داخلة على الضمة؛ لأن الأفشى في اللغة الضمُّ.

٣- إخلاص الكسر نحو: شَدَّ وِرْدَ، وهو أَقْلُهَا، وقد قرأ علقمة ويحيى: ﴿هَذِهِ بِضَاعَتُنَا رَدَّتْ إِلَيْنَا﴾ [يوسف: ٦٥] بكسر الرَّاء^(٢).

رابعاً: توجيه سيبويه:

قال سيبويه: واعلم أن لغة للعرب مطردة يجري فيها (فُعِلَ) من رَدَدْتُ مجرى فُعِلَ من قُلْتُ، وذلك قولك: تَدِرْدُ وَهْدٌ...

لما أسكنوا العين ألقوا حركتها على الفاء كما فُعِلَ ذلك في: جِئْتُ وبعْتُ، ولم يفعلوا ذلك في فُعِلَ نحو: عَضَّ وَصَبَّ، كراهية الالتباس، كما كره الالتباس في فُعِلَ وفُعِلَ من باب يَعْثُ.

وبين سيبويه لغة أخرى لهذا الفعل عند قوم، إذ قالوا: قَدُّ رُدَّ، فأمالوا الفاء ليُعلموا أن بعد الرَّاء كسرة قد ذهبت...

والمعلوم أن الأجود والأكثر: رُدَّ، لا يغير الإدغام المتحرّك كما لا يغيره في فَعَلَ وفَعِلَ ونحوهما^(٣).

❖ توجيهات قراءة الفعل المضعّف الثلاثي المجهول: (صَدَّ، رَدَّ...)

قرأ القراء العشرة بضمّ الفاء، وجاء في الشواذ كسرهما نحو: ﴿بَلْ زَيْنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ﴾ [الرعد: ٣٣].

(١) عرف ابن جنّي الإشمام بقوله: هو أن تُدْخِلَ الضمة على الكسرة، لأن الكسر هو الأفشى المحتسب: ٣٤٥/١

(٢) المحتسب: ٣٤٥/١.

(٣) الكتاب: ٤/٤٢٣ (هارون).

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

قرأ: وُصِدُوا، بالبناء للمفعول يعقوب والكوفيون، وقرأ بالفتح الباقون.

وقرأ ابن وثاب: وُصِدُوا، بكسر الصاد، قال الكسائي: هي لغة^(١).

❖ وقوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ﴾ [النساء: ٥٥].

١ - القراءة الأولى قراءة الجماعة: ﴿صَدَّ﴾ بالبناء للمعلوم.

٢ - القراءة الثانية: ﴿صُدَّ﴾ بالبناء للمجهول، وهي قراءة ابن مسعود وابن

عباس وابن جُبَيْر وعِكرمة وابن يعمر والجحدري.

٣ - القراءة الثالثة: ﴿صِدَّ﴾ بالبناء للمجهول، وهي قراءة أبي وأبي الجوزاء وأبي

رجاء^(٢).

❖ توجيه قراءة ﴿رُدُّوا﴾ من قوله تعالى: ﴿كُلُّ مَا رُدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكَسُوا

فِيهَا﴾ [النساء: ٩١]. قرأ ابن وثاب والأعمش: ﴿رِدُّوا﴾ بكسر الراء، ومنه قوله تعالى.

﴿وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ﴾ [يوسف: ٦٥]. قرأ الحسن: ﴿رِدَّتْ﴾ بكسر الراء.

وهي لغة بني ضبة، قل أبو حيان في توجيهها: نقل حركة الدال المدغمة إلى الراء بعد

توهم خلوصها من الضمة.. كما نقلت العرب في قيل وبيع^(٣).

توجيهات مهمة لبعض القراءات:

قال جماعة من المعربين في قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُجَيِّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٨] في

قراءة ابن عامر وأبي بكر بنون واحدة: إن الفعل ماضي، وهذا غير صحيح؛ إذ لو كان

كذلك لكان آخره مفتوحاً، والمؤمنين مرفوعاً. ولا يقال: سكنت الياء للتحفيف وأقيم

(١) البديع لابن خالويه: ٦٧، النشر: ٢٩٨/٢.

(٢) البحر: ٣/٢٧٤، البديع: ٢٦.

(٣) البديع: ٢٧، البحر: ٥/٣٢٣، الإتحاف: ٢٦٦، دراسات لأسلوب القرآن: ق/٣ ج/١/٧٠٧.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

ضمير المصدر مُقَامَ الفاعل؛ لأن الإسكان ضرورة، وإقامة غير المفعول به مُقَدِّمه مع وجوده ممتنعة، بل إقامة ضمير المصدر ممتنعة، ولو كان وحده لأنه مبهم^(١).

وخرجها الفراء على إضمار المصدر: نُجِّيَ النجاء المؤمن^(٢).

قال أبو الفتح في توجيه قراءة: نُجِّيَ المؤمن، وهو يريد: نُجِّيَ المؤمن؛ فحذف اللون الثانية، وإن كانت أصلية وشتها - لاجتماع المثلي - بالزائدة، فهذا تشبيه أصل بزائد، لاتفاق اللفظين...^(٣)

وقال في الخصائص: وأما قراءة من قرأ: ﴿وَكَذَلِكَ نُجِّيَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٨]، فليس على إقامة المصدر مُقَامَ الفاعل ونصب المفعول الصريح؛ لأنه عندنا على حذف إحدى نوني «ننحي» كما حذف ما بعد حروف المضارعة في قول الله سبحانه: تَذَكَّرُونَ، أي. تتذكرون، ويشهد أيضاً لذلك سكون لام «نُجِّي» ولو كان ماضياً لانفتحت اللام إلا في الضرورة^(٤).

وتوسع ابن هشام في عرض عددٍ من التوجيهات مع التنبيه على الأهم منها، فقال: قد يكون الموضع لا يَنْخَرُجُ إلا على وجهٍ مرجوح، فلا حرج على مخرجه، كقراءة ابن عامر وعاصم. ﴿وَكَذَلِكَ نُجِّيَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٨].

فقال: الفعل ماضٍ، مبني للمجهول، وفيه ضعف من جهات: إسكان آخر الماضي، وإنابة ضمير المصدر مع أنه مفهوم من الفعل، وإنابة غير المفعول به مع

(١) اللغني: ٨٧٨.

(٢) معاني القرآن: ٢/ ٢١٠.

(٣) المحتسب: ٢/ ١١١.

(٤) الخصائص: ١/ ٣٩٨.

وجوده.

وقيل: الفعل مضارع، وأصله: تُنْجِي، بسكون ثانيه، وفيه ضعف؛ لأن النون عند الجيم تخفى ولا تدغم.

وقيل: الفعل مضارع، وأصله تُنْجِي، بفتح ثانيه وتشديد ثالثه، ثم حذفت النون الثانية.

ويضعفه أنه لا يجوز في مضارع: نبات ونقبت ونزلت، ونحوهن، إذا ابتدأت بالنون أن تحذف النون الثانية إلا في بدور، كقراءة بعضهم ﴿وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا﴾ [الفرقان: ٢٥]^(١).

توجيه قوله تعالى: ﴿وَيُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا﴾ [الإسراء: ١٣].

قرأ أبو جعفر ببناء (يُخرج) للمجهول.

وفي نائب الفاعل أقوال:

أحدها: يُخْرِجُ له طائرته كتاباً. وهو قول المبرد.

الثاني: الجار والمجرور (له) قام مقام الفاعل.

الثالث: المصدر المفهوم من الفعل.

والتوجيه الصحيح أن التقدير: وَيُخْرِجُ الطائر كتاباً^(٢).

خامساً: بناء الفعل المهموز للمجهول:

إن تصريف الفعل المهموز كتصريف الصحيح والمنعتل، فالفعل: سأل يصح

سُئِلَ. وقد تنوعت قراءات هذا الفعل، فقرأ الحسن: ﴿ثُمَّ سَوَّلُوا الْفِتْنَةَ﴾

(١) المغني: ٧٢١-٧٢٢.

(٢) المقتضب: ٣/٢٦١، النشر: ٢/٣٠٦، البحر المحيط: ٦/١٥.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

[الأحزاب. ١٤] أراد: سُئِلُوا، فخفف الهمزة، فجعلها بينَ بين، أي: بين الهمزة والياء، لأنها مكسورة، فصارت: سُئِلُوا فلما قاربت الياء وضعفت فيها الكسرة شابهت الياء الساكنة، وقبلها ضمة، فأنحى بها نحو: قَوْلٌ وَبُوعٌ.

فإما أخلصها في اللفظ واواً لانضمام ما قبلها على رأي أبي الحسن في تخفيف الهمزة المكسورة إذا انضم ما قبلها نحو قوله: (يستهيون)، بإحلاس الهمزة إذا خففها ياء لانكسار ما قبلها^(١).

وإما بقاها على روائح الهمز الذي فيها، فجعلها بينَ بينَ فخففت الكسرة فيها فشابهت لانضمام ما قبلها الواو.

وجمع أبو حيّان عدداً من وجوه هذه القراءة فقال:

تنوّعت قراءة الفعل (سئلوا) وسمع من الحسن: ﴿سُؤِلُوا﴾ بواو ساكنة بدل الهمزة، ووجهت على أنها من: سال يسأل، كحذف يحاف، لغة سأل المهموز حكى أبو زيد: هما يتساولان، ويجوز أن يكون أصلها اهمز، ثُمَّ قُلبت الهمزة واواً لكونها بعد ضمة وعلى قول من قال في: بؤس: بوس.

وقرأ عبد الوارث عن أبي عمرو (سئلوا).

وقرأ مجاهد: (سُويلوا).

قال ابن جني: وأقيس اللغات في هذا أن يقال عند إسناد الفعل إلى المفعول.

سِئِلُوا، ك: عِندُوا مثل: قِيلَ وَبِعَ وَسِئِرَ^(٢).

(١) المحتسب: ١٧٨/٢.

(٢) المحتسب: ١٧٧/٢-١٧٨، البحر: ٢١٨/٧-٢١٩، دراسات لأسلوب القرآن: ق٣ ج١ / ٧٠٤-٧٠٥.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

ومن توجيهات القراء في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الرُّسُلُ أَقْبَتُ﴾ [المرسلات: ١١]، الأصل وُقَّتْ، ضُمَّت الواو ضمّاً لازماً فهمزت.

وقرأ حُويّة بن عائد: ﴿أُحِيَ إِلَيَّ﴾ من وَحَيْتُ في وزن فُعِل. يقال: أُوحيْتُ إليه ووحيْتُ إليه، وأصله: وُحِيَ، فلما انضمت الواو ضمّاً لازماً همزت^١.

ومثله. أُعِدَّ وأُرِث. واسم المفعول: موعود وموروث. ومَوْحِيٌّ إليه. تردّ انواو لزوال الضمة عنها.

سادساً: تخفيف الفعل المبني للمجهول:

من المظاهر الصّوتيّة للفعل المبني للمجهول تخفيفه بسكون عينه. وهو أسلوبٌ عربي. قال أبو النجم:

لَوْ عُضِرُ مِنْهُ الْمِسْكُ وَالْبَانُ انْعَصِرُ

حاء مثل هذا التخفيف في الشّواذ. قرأ أبو السّمال: ﴿وَلُعُؤُوا بِهِ قَالُوا﴾ [المائدة: ٦٤]^٢. وقرأ مسلمة بن محارب: ﴿جَزَاءَ لِمَنْ كَانَ كُفْرًا﴾ [القمر: ١٤]^٣. بإسكان الفاء، حفف فُعِل..

والمتّبع لهذه القراءات يجد لها أصلاً من اللهجات العربيّة كقبيلة تميم وقيس وأسد وبكر وربيعه، فهم يحذفون حركة الثاني من (فُعِل)، كراهة الكسرة بعد الصّمة، كما يكرهون الواو مع الياء في مواضع. وهذا عنصر من عناصر تخفيف الصّوتي^٤.

❖ توجيه قراءة زُلزلوا من قوله تعالى: ﴿وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا﴾

(١) المحتسب: ٣٣١/٢.

(٢) البحر: ٥٢٣/٣، دراسات: ق/٣/١، ٧٦٤، البديع: ٣٤.

(٣) البديع: ١٤٧، البحر: ١٢٨/٨.

(٤) ينظر: الكتاب: ١١٤/٤، الخصائص: ١٤٤/٢.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

[الأحزاب: ١١] قراءة الجماعة: ﴿زُلْزِلُوا﴾ بضم الزاي وكسر ما قبل الأخير. وروى أحمد بن موسى اللؤلؤي عن أبي عمرو (زِلْزِلُوا)، بكسر الزاي. وقال الزمخشري: عن أبي عمرو إشمام الزاي. يعني إشمامها الكسر، ووجه الكسر في هذه القراءة الشاذة أنه أتبع حركة الزاي الأولى بحركة الثانية، ولم يعتد بالساكن، كما لم يعتد به من قال: مِثْنٌ، بكسر الميم إتباعاً لحركة التاء^(١).

❖ توجيه قراءة: اضْطُرَّ من قوله تعالى: ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾ [الأنعام: ١٤٥] في قراءة الجماعة: الضاد ساكنة والطاء مضمومة، وقرأ أبو جعفر: ﴿اضْطِرَّ﴾ بكسر طائها حيث وقعت؛ لأن الأصل: اضْطُرَّرَ، بكسر الراء الأولى، فلما أدغمت انتقلت حركتها إلى الطاء بعد سلب حركتها^(٢).

وقرأ ابن محيصن: فَمِنْ اطَّرَّ، بإدغام الضاد في الطاء حيث وقع^(٣).

سابعاً: الفعل المبني للمجهول والحمل على المعنى:

روي عن مجاهد أنه قرأ: ﴿إِنْ تُعْفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ﴾ [التوبة: ٦٦] بالتاء المضمومة، «تُعَذِّبُ طَائِفَةً»، قال أبو الفتح: الوجه يُعْفَ بالياء لتذكير الظروف، كقولك: سيرت الدابة وسير بالدابة، وقُصِدَتْ هند وقُصِدَ إلى هند. لكنه حمل على المعنى، فأنث (تُعْف) حتى كأنه قال: إن تُسامح طائفة أو إن تُرحم طائفة، وزاد في الأنس بذلك مجيء التأنيث يليه، وهو قوله: تُعَذِّبُ طَائِفَةً. والحمل على المعنى أوسع وأفشى^(٤).

(١) الكشف: ٥٢٧/٣، البحر المحيط: ٢١٧/٧، دراسات لأسلوب القرآن: ٣/١/٧٠٨.

(٢) النشر: ٣٠٥/٢، ٢٢٦، ٢٦٦، الإتحاف: ١٥٣، ٢٨١.

(٣) البحر: ١/٤٩٠.

(٤) المحتسب: ١/٢٩٨.

توجيهات من القراءات القرآنية:

١- رُوي عن ابن عامر أنه قرأ: ﴿وَحُمِّلَتِ الْأَرْضُ﴾ [الحاقة: ١٤] بالبناء للمجهول، وتشديد الميم. قال ابن حي: أسند الفعل إلى المفعول الثاني، حتى كأنه في الأصل: وَحَمَلْنَا قَدَرَتَنَا، أو مَلَكًا من ملائكتنا، أو نحو ذلك الأرض، ثم أسند الفعل للمفعول الثاني، فبني له، فتقيل. فَحُمِّلَتِ الْأَرْضُ. ولو جئت بالمفعول الأول لأسندت الفعل إليه فقلت: وَحُمِّلْتُ قَدَرَتَنَا الْأَرْضَ .. وهذا كقولك: أَلَسْتُ زَيْدًا أَجَبَّةً. فإن أقمتم المفعول الأول مقام الفاعل قلت: أَلَسَ زَيْدٌ أَجَبَّةً، وإن حذفتم المفعول الأول أقمتم الثاني مقامه، فقلت: أَلَسْتُ أَجَبَّةً. نعم، وقد كان أيضاً يحور مع استيفاء المفعول الأول أن يبنى الفعل للمفعول الثاني، فتقول: أَلَسْتُ أَجَبَّةً زَيْدًا. على طريق القلب؛ للاتساع، وارتفاع الشك^(١).

٢- قرأ ابن عباس: ﴿يَوْمَ تُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾ [القلم: ٤٢] بالتاء، والتاء منتصبة، ورُوي: تُكْشَفُ، بالتاء مضمومة، قال أبو الفتح: أي: تُكْشَفُ الشَّدَّةُ والحَالُ الحاضرةُ عن سَاقٍ، وهذا مثل، أي: تأخذ في أعراضها، ثم شبهت بمن أراد أمراً وتأهب له، كيف يكشف عن ساقه؟ قال:

كُشِفَتْ لَكُمْ عَنْ سَاقِهَا وَبَدَا مِنَ الشَّرِّ الصَّرَاحُ

فأضمر الحال والشدّة، لدلالة الموضع عليه.

وأما: تُكْشَفُ، بتاء مضمومة فعلى نحو ذلك أيضاً، أي: تُكْشَفُ الصورة والآخره

هناك عن شدة ويسرى [يُكْشَفُ] ثوبها عن الحال الصعبة، والطريق واحد^(٢).

(١) المحتسب: ٣٢٨-٣٢٩.

(٢) المحتسب ٣٢٦/٢.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

٣- قرأ سعيد بن جبير ومجاهد: ﴿قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ﴾ [المائدة: ٢٣] بالبناء للمجهول، وفيها وجهان: أحدهما: أن يكون من المؤمنين الذين يرهبون ويتقون لما لهم في نفوس الناس من العفة والورع والستر، وذلك أنه من كان في النفوس كذلك رُهب واحتشم وأطيع وأُعظم؛ لأن من أطاع الله سبحانه أكرم وأطيع ومن عصاه امتُهن وأُضيع.

والوجه الآخر: أن يكون معناه من الذين إذا وُعطوا رهبوا وخافوا، فإذا أتاهم الرسول بالحق أطاعوا وحَضَعُوا. أي: ليسوا ممن يركب جهله، ولا يصغي إلى ما يُحدُّ له، فيكون كقوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِيَتَّقُوا﴾ [الحجرات: ٣] وكقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ﴾ [يس: ١١]. ونحو ذلك من الآي الدالة على رهبة المؤمنين وطاعتهم، فهذا إذا من أخيف والأول من خيف ١ .

٤- قرأ ابن عباس وطلحة بن مصرف: ﴿يُرَوُّهُمْ مِثْلِهِمْ﴾ [آل عمران: ١٣] بياء مضمومة.

قال ابن جني: هذه قراءة حسنة المعنى، وذلك أن (رأيتُ) و(أرى) أقوى في اليقين من أريت وأرى، تقول: أرى أنه سيكون كذا، أي: هذا غالب ظني، وأرى أنه سيكون كذا، أي أعلمه وأتحققه، وسبب ذلك أن الإنسان قد يريه غيره الشيء فلا يصح له، فمعناه إذا أن غيره يشرع في أن يراه ولا أنه هو لا يراه. وأما أرى فأخبار بيقين منه، فكذلك هذه الآية: ﴿يُرَوُّهُمْ مِثْلِهِمْ﴾ [آل عمران: ١٣] أي: يُصَوِّرُهم ذلك، وإن لم يكن حقاً؛ لأن الشيء الواحد لا يكون اثنين في حال واحدة، ولكن قد يُظن ويتوهم شيئين بل أشياء كثيرة، ومثله قول الله تعالى: ﴿إِذْ يُرِيكَهُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا﴾

(١) المحتسب: ٢٠٩/١.

[الأنفال: ٤٣]، فهذا يحسن هذه القراءة^(١).

٥- قرأ ابن عباس وأبو سراج وابن أبي عمّار عبد الرحمن وأبو عمرو - بخلاف - وابن عيصن. ﴿هَلْ أَنتُمْ مُطَّلِعُونَ فَاطْلِعْ﴾ [الصافات: ٥٤-٥٥] بالبناء للمجهول، وهو مسندٌ إلى مصدره، أي: فأطلع الإطلاع، كقولك: قد قيم، أي: قيم القيام، وقد قُعد، أي: قُعد القعود^(٢).

٦- قرأ الأعمش والنضحاك: ﴿فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى﴾ [الصافات: ١٠٢] ببناء الفعل (ترى) للمجهول، والمعنى: ماذا يلقى إليك، ويوقع في خاطرك.

و(ترى) هذه ليست من معنى الرؤية بالبصر؛ لأن الرأي ليس مما تدركه حاسة البصر، ولا هي من معنى العلم أيضاً؛ لأنه ليس يكلفه هنا أن يقطع له بصريح الحقّ وجلية اليقين، وإنما يسأله عما يُحضره إياه رأيّه، فهي إذاً من قولك: ما رأيك في هذا؟ وما الذي يحضرك في كذا؟^(٣).

٧- قرأ الإمام الزهري: ﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاثًا أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ﴾ [الزخرف: ١٩].

ورد الفعل (أشهدوا) بالبناء للمجهول. وتوجيه ذلك لا يخلو من دقة فكر. قال ابن جني: قوله (أشهدوا خلقهم) صفة لـ (إناث) حتى كأنه قال: وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً مُشهداً خلقهم. فإن قلت: فإن المشركين لم يدعوا أنهم أشهدوا خلق ذلك، ولا حضروه.

(١) المحتسب: ٢/١٥٤.

(٢) المحتسب: ٢/٢٢٠.

(٣) المحتسب: ٢/٢٢٢.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

قيل: اجترأؤهم على ذلك، ومجاهرتهم به. واعتقادهم بآه، وانضواؤهم عليه فعلٌ من شاهده، وعاین معتقد ما يدعيه، لا من هو شاك ومرجح ومتطش، إن لم يكن معاداً ومتخزصاً لما لا يعتقده أصلاً، فلما بلغوا هذه الغاية صاروا كالمذعين أنهم قد شهدوا ما تشهروا به وأعصموا باعتقاده^(١).

٨- قرأ ابن مسعود: ﴿فَإِذَا نُزِلَ بِسَاحَتِهِمْ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذِرِينَ﴾ [الصافات: ١٧٧].

قال أبو الفتح: لفظُ هذا الموضع على الاستفهام [أي التطلع والتساؤل عن الفاعل]. لا بناء الفعل للمفعول، ومعناه الوضوح والاختصاص. وذلك أن الغرض فيه إنه هو: فإذا نزل العذابُ بساحتهم، يدل عليه قوله قبله معه: ﴿أَفَعَذَابُنَا يَسْتَعْجِلُونَ﴾ فإذا قال: ﴿فَإِذَا نُزِلَ بِسَاحَتِهِمْ﴾ فلا محالة أن معناه: فإذا نزل عذابنا بساحتهم فأبهم الفاعل واعتمد ذكر المكان المتزول فيه.

وهذا أحد ما يدلُّك على إن إسناد الفعل إلى المفعول لم يكن لجهل المتكلم بالفاعل مَنْ هُوَ؟ البتة، لكن قد يُسندُ الفعلُ إلى المفعول ويُصرَّحُ ذكر الفاعل؛ لأن الغرض إنما هو الإعلام بوقوع الفعل به، ولا غرض معه في إبانة الفاعل مَنْ هُوَ؟ فاعرفه^(٢).

٩ قرأ السُّدِّي: ﴿لَمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعُ﴾ [ق: ٣٧].

قل أو تفتح: أي: أو ألقى السمعُ منه، وهذا كأنه أندى معنى إلى النفس من القراءة العامة، وذلك أن قوله تعالى: ﴿أَوْ أَلْقَى السَّمْعُ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾. معناه: ألقى سمعه نحو كتاب لله تعالى وهو شهيد، أي: قلبه حاضر معه، ليس غرضه أن يصغي كما

(١) المحاسب: ٢/ ٢٥٤.

(٢) المحاسب: ٢/ ٢٢٩.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

أمر بالإصغاء نحو القرآن، ولا يجعل قلبه إليه، إلا أن ظاهر الأمر وأكثره أنه إذا ألقى سمعه أيضاً فقلبه أيضاً نحوه ومعه.

وهذا القراءة المنفردة كأشده تشابه لفظ، لأن ظاهره أن قلبه ألقى إليه، وليس في اللفظ أنه هو ألقاه، فاتصل بعض ببعض، فكأنه ألقى سمعه إلى القرآن، وليس عجيباً أن يُقال: إن قلبه عند ذلك معه؛ لأنه إذا كان هو الذي ألقاه نحوه فالعرف أن يكون قلبه معه، وهو شاهد لا غائب^(١).

ثامناً: الفعل المبني للمجهول والإبدال:

ذكر علماء الصرف أصول الأفعال والإبدال فيها.

قال ابن عصفور: أبدلت الياء من اللام في (أملت الكتاب)، إنما أصله: أملتت، فأبدلت اللام الأخيرة ياء هروباً من التضعيف، وقد جاء القرآن الكريم بالعتين جميعاً، قال الله تعالى: ﴿فَهِيَ تُمَلَّى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ [الفرقان: ٥].

وقال عز وجل: ﴿وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ﴾ [البقرة: ٢٨٢].

وإنما جعلنا اللام هي الأصل، لأن أملتت أكثر من أملت.

(١) المحتب: ٢/ ٢٨٥.

(٢) المتع في التصريف: ابن عصفور ٣٧٢.

الفصل الثالث

الفاعل وأهميته

في اللغة العربية

- اللغة والحياة.
- أنواع الفاعل.
- قوّة اتصال الفعل بفاعله.
- أهمية الفاعل في تركيب الكلام.
- الفاعل المجازي.
- بين الفاعل الحقيقي والمجازي.
- الردّ على من اعتقد فساد علل النحويين.
- إضافة الفعل إلى من وقع به ذلك الفعل.
- تقديم الفاعل على فعله.
- بين الفاعل والمفعول.

اللغة والحياة:

لكل فعل في الحياة فاعل، هو الله - سبحانه وتعالى - ﴿اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الرعد: ١٦] ولكل فعل في اللغة فاعل نحوي؛ لأن الفعل لا يخلو عن الفاعل في حالة التركيب.

والفاعل في الحياة لا يتعدّد ﴿لَوْ كَانَ فِيهَا آلَهُ إِلَّا اللَّهُ تَفْسَدَتَا﴾ [الأنبياء: ٢٢].

وكذلك الفاعل في اللغة واحد لا يتعدّد. فلا نقول في تراكيب العربيّة: فاعل أول، فاعل ثانٍ.. كما نقول: خبر أول، خبر ثانٍ، وكما نقول: صفة أولى، صفة ثانية. وهكذا.

فهذا هو الارتباط بين اللغة والحياة، وعلى هذا نجد تقسيمات الفاعل عند النحويين.

أنواع الفاعل:

الفاعل الحقيقي:

إن كل فاعل غير القديم - سبحانه - فإنما الفعل منه شيء أعيرَه وأعطيه وأقدر عليه، فهو وإن كان فاعلاً فإنه لما كان مُعَانًا مُقَدَّرًا صار كأن فعله لغيره.. ألا ترى إلى قوله سبحانه: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ [الأنفال: ١٧]. قال القشيري: وليس لغير الفاعل قدرة على الاختراع^(١).

الفاعل المجازي كقولنا: مات زيدٌ، نبت البقل.

الفاعل النحوي:

(١) نحو القلوب الكبير: ٣٠٠.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

هو الذي يذكره النحاة في تركيب العربية، حين يدرسون الإسناد. قال ابن جني: إنَّ الفاعل عند أهل العربية ليس كلُّ من كان فاعلاً في المعنى، وإنَّ الفاعل عندهم إنما هو كلُّ اسم ذكرته بعد الفعل وأسدت إليه، ونسبت ذلك الفعل إلى ذلك الاسم^(١).

وقال الدكتور مهدي المخزومي: الفاعل في الحملة الفعلية نوعان:

١- فاعل يفعل الفعل اختياريًا: نحو: خرج خالدٌ من داره، وارتحل الضيف أمس، وأقبل عمرو من سفره.. ونحو ذلك.

٢- فاعل يقوم به الفعل: على حدِّ تعبير النحاة، أو يتلقى الفعل وينفعل به. ولا اختيار له في أن يفعل الفعل أو لا يفعله، نحو: نزل المطر غزيرًا، وسقط الجدار سريعًا، وانكسر الإبريق، وكُسِرَ الإناء، وعفا بكر، وسُرَّ عمرو، وغضب خالد، ونحو ذلك^(٢).

وقال السيوطي: من الأفعال ضرب مستعار للاختصار، وفيها بيان أنَّ فاعليها في الحقيقة مفعولات نحو: مات زيد، ومرض زيد، وسقط الحائط^(٣).

وقد أجمع النحويون على أهمية الفاعل في تركيب الكلام وفهم المعنى، وهذه أقوالهم:

قال سيبويه: الفعل لا بُدَّ له من الاسم وإلَّا لم يكن كلامًا^(٤)، وهذا الاسم هو الفاعل، فالفعل لا يخلو من الفاعل ولا يستغني عنه ضرورة، وقد تضافرت أقوال النحويين والبلاغيين على ذلك.

(١) الخصائص: ١/ ١٨٥.

(٢) في النحو العربي: ٩٠-٩١.

(٣) الأشباه والنظائر: ١/ ٢٨-٢٩.

(٤) الكتاب: ١/ ٦-٧ (بولاقي).

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

قال ابن جني في الخصائص: إن القول قد لا يتم معناه إلا بغيره، ألا ترى أنك إذا قنت: قام، وأخليت من ضمير فإنه لا يتم معناه الذي وُضِعَ في كلام عليه وله؛ لأنه إنما وُضِعَ على أن يُعاد معناه مُقْتَرِنًا بما يُسْتَدُّ إليه من الفاعل، و(قام) هذه نفسها قول، وهي ناقصة محتاجة إلى الفاعل^(١).

وبين الجرجاني في «دلائله» أن أسرار النظم لا تتحقق بانفراد الكلم بعضها عن بعض، فلا يخلو فعل من فاعل ولا يُتَصَوَّرُ أن يتعلق الفكر بمعاني الكلم أفرادًا ومجردة من معاني النحو، فلا يقوم في وهم ولا يصح في عقل أن يتفكر متفكر في معنى فعل من غير أن يريد إعماله في اسم^(٢).

فالفاعل في تراكيب العربية معتمد البيان، فهو الذي لا يصح الكلام إلا به، نحو قولك: ذهب زيد؛ لذلك لا يُحذف.

وأكد الجرجاني ارتباط الفعل بالفاعل لئتم مقصود الكلام ويفهم، فقال: إنك أيها المتكلم لست تقصد أن تُعلم السامع معاني الكلم المفردة التي تُكلمه بها، فلا نقول: خرج زيد، لتُعلمه معنى خرج في اللغة ومعنى زيد، كيف ومحال أن تكلمه بألفاظ لا يعرف هو معانيها كما تعرف؟ وهذا لم يكن الفعل وحده من دون الاسم^(٣).

وقال ابن السراج في الأصول: لا يأتلف من الحرف مع الفعل كلام، لو قلت: أيقوم؟ ولم تجد ذكر أحد، ولم يعلم المخاطب أنك تشير إلى إنسان، لم يكن كلامًا.

(١) الخصائص: ٢٠/١.

(٢) دلائل الإعجاز: ٣١٤.

(٣) دلائل الإعجاز: ٣١٥، الفروق في اللغة: ٢٥.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

وهذه إشارة إلى أنَّ الفعل لا يخلو من الفاعل، فلا بدَّ له من فاعل^(١).

وخرج على هذا التقييد ابن يعيش في (شرح المفصل) فقد بيّن الفاعل في عرف النحويين، وذكر أنه ليس من شرط الفاعل أن يكون مُوجدًا للفعل أو مؤثرًا فيه^(٢).

وبما أنَّ الفاعل في عرف أهل الصناعة أمر لفظي سُوِّغَ أن يُحذف لدلالة الحال أو السياق عليه، ولو أخذت تحذف الفاعل ولم تقم مقامه شيئًا نحو: ضرب زيدًا، من غير فاعل لم يكن كلامًا^(٣).

وقال الجرجاني أيضًا:

لا يمكن أن نتصور أن يتعلق الفكر بمعاني الكلم أفرادًا ومجردةً من معاني النحو، فلا يتوهم في وَهم ولا يصح في عقل أن يتفكر متفكر في معنى فعل من غير أن يريد إعماله في اسم، ولا أن يتفكر في معنى اسم من غير أن يريد إعمال فعل فيه وجعله فاعلاً له أو مفعولاً^(٤).

قوّة اتصال الفعل بفاعله:

قال أبو علي السَّلَوِيُّ:

أحد مايدلُّ على قوّة اتصال الفعل بفاعله قوّمه: ضننتُ زيدًا قائمًا، ألا ترى (ظننت) وهي فعل - داخلاً على المبتدأ والخبر دخول (كان) وحدها في قولك: كان زيد منطلقًا، نعم وقد وقعت بفاعلها موقع الحرف، أعني (إنَّ) وأخواتها، وإذا تناهى

(١) الأصول: ٤١/١ و ٧٥ و ١٨٤

(٢) شرح المفصل: ٧٤/١.

(٣) شرح المفصل: ٧٥/١.

(٤) دلائل الإعجاز: ٣١٤.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

الفعل بفاعله إلى شبه الحرف فحسبُك به اجتماعاً وتضاداً لا [كذا]^(١).

أهمية الفاعل في تركيب الكلام:

من الأصول السحوية أن معاني الكلام كلها معاني لا تتصور إلا فيما بين شيئين هما: المسند والمستند إليه، أي: المبتدأ والخبر والفعل والفاعل.

قال الجرجاني: إن أردت أن تستحكم معرفة ذلك في نفسك فانظر إليك إذا قيل لك: ما فعل زيد؟

فقلت: خرج، هل يتصور أن يقع في خلدك من (خرج) معنى من دون أن تنوي فيه ضمير زيد؟ وهل تكون إن أنت زعمت أنك لم تنو ذلك إلا مخرجاً نفسك إلى الهديان؟

وقال: ومحال أن تُكَلِّمَ السامع بألفاظ لا يعرف هو معانيها كما تعرف^(٢).

وقال ابن السراج: من الأسماء المرتفعة الفاعل، الاسم الذي يرتفع بأنه فاعل هو الذي بنيته على الفعل الذي بُني للفاعل، ويجعل الفعل حديثاً عنه مقدماً قبله. كان فاعلاً في الحقيقة أو لم يكن. كقولك:

جاء زيد، ومات عمرو، وما أشبه ذلك.

وبين أن بعض الأفعال مستعارة للاختصار، وفيها بيان أن فاعليها في الحقيقة مفعولات، نحو: مات زيد، وسقط الحائط، ومرض بكر^(٣).

(١) تذكرة النحاة: ٣٩٩.

(٢) دلائل الإعجاز: ٤٠٥ و ٣١٥.

(٣) الأصول ١/ ٧٣.

الفاعل المجازي:

طُرُق المحازر والانتساع في اللغة كثيرة، ومنها في بحثنا ذكر الفاعل المجازي. كقوله تعالى: ﴿فَمَا رَبَّحَتْ تِجَارَتُهُمْ﴾ [البقرة: ١٦] حيث جاء المجرار في إسناد (ربحت) إلى التجارة، وليس في لفظة «ربحت» نفسها..

والمراد من هذا الأسلوب - كما يوضح الجرجاني - هو تفخيم المعنى، والتنبيه إلى نهايته، وفرق كبير بين التعبير العادي: نمت في ليلى وتحلى همي، والتعير البلاغي: نام ليلى وتحلى همي.

قال الجرجاني: وليس بواجب في هذا أن يكون للفعل فاعل في التقدير إذا أنت نقلت الفعل إليه عدت به إلى الحقيقة، مثل أنك تقول في: ربحت تجارتهم، ربحوا في تجارتهم، فإن ذلك لا يتأتى في كل شيء إلا ترى أنه لا يمكنك أن تثبت للفعل في قولك: (أقدمني بذلك حقاً لي على إنسان) فاعلاً سوى الحق وكذلك لا تستطيع في قوله:

وصيرني هواك وبني جيني يضرب المثل

وقوله:

يزيدك وجهه حسناً إذا ما زدته نظراً

أن ترعه أن لصيرني فاعلاً قد نُقل عنه الفعل فجعل نهوى. كما فعل ذلك في: ربحت تجارتهم. وكذلك لا تستطيع أن تقدّر ليريد في قوله (يزيدك وجهه حسناً) فاعلاً غير الوجه، فالاعتبار إذن بأن يكون المعنى الذي يرجع إليه الفعل موجوداً في الكلام على حقيقته.

معنى ذلك أن القدوم في قولك. أقدمني بذلك حقاً لي على إنسان، موجود على

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

الحقيقة، وكذلك الصيرورة في قوله: وصيرني هواك، والزيادة في قولك: يزيدك وجهه... موجودتان على الحقيقة، فإذا كان معنى اللفظ موجوداً على الحقيقة لم يكن المجاز فيه في نفسه، وإذا لم يكن المجاز في نفس اللفظ كان لا محالة في الحكم^(١).

وقال ابن جني:

إنَّ كلَّ فاعلٍ غيرِ القديم - سبحانه - فإنما الفعل منه شيءٌ أُعيرَه وأُعطيَه وأُقدِرَ عليه^(٢)، فهو وإن كان فاعلاً فإنه لما كان مُعاناً مُقدَّراً صار كأنَّ فعله لغيره، ألا ترى إلى قوله سبحانه ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ [الأنفال: ١٧] نعم، وقد قال بعض الناس: إنَّ الفعل لله وإنَّ العبد مكتسبه، وإن كان هذا خطأً عندنا فإنه قول لقوم، فلما كان قولهم: (غاص الماء) أنَّ غيره أغاضه - وإن جرى لفظ الفعل له - تجاوزت العرب ذلك إلى أن أظهرت هناك فعلاً بلفظ الأول متعدياً لأنه قد كان فاعله في وقت فعله إياه إنما هو مُشَاءٌ إليه، أو مُعانٌ عليه، فخرج اللفظان لما ذكرنا خروجاً واحداً^(٣).

بين الفاعل الحقيقي والمجازي:

جمع الزمخشري بين الفاعل الحقيقي والمجازي. فقال: إنك تقول في جميع الحوادث: مَنْ فاعل هذا؟ فيقال لك: فاعله الله، أو بعضُ الخلق... وما مِنْ مصدرٍ إلا يُعَبَّرُ عن معناه بالفعل، ويُقال لمحدثه: فاعل. تقول للضارب فاعل الضرب، وللقاتل فاعل القتل.

قال ابن المنير: فاعل جميعها هو الله - وحده لا شريك له - ولكن إذا سُئِلَ بصيغة

(١) دلائل الإعجاز ٢٢٧-٢٢٩.

(٢) الخصائص ٢/٢١٣.

(٣) الخصائص ٢/٢١٣.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

مشتقة من الفعل على طريقة اسم الفاعل، مثل أن يُقال: مَنْ القائم؟ مَنْ القاعد؟ أجاب بمن خلق الله الفعل على يديه، وجعله محلاً له، كـ: زيد وعمرو^(١).

الرد على مَنْ اعتَقَدَ فسادَ عللِ النحويين لضعفه هو في نفسه عن أحكام العلة.

أورد ابن جني هذا العنوان ليكون تعليلاً لأصول الإعراب، وخاصّةً لمن لا يعرف أغراض القوم، ولا يفهم مقاصدهم، وأساليب كلامهم.

فالنحويون يقولون: إن الفاعل مرفوع، والمفعول به منصوب. وقد ترى الأمر بصدّ ذلك؛ ألا تراك تقول: (ضربَ زيد)، فترفعه وإن كان مفعولاً به، وتقول: (إن ريداً قام) فتصبه وإن كان فاعلاً، وتقول: (عجبتُ من قيام زيد) فتجرّه، وإن كان فاعلاً...

والأصل في هذه الشواهد أن تبين أنواع الفاعل في المعنى وفي الصّاعَة الإعرابية، وأن «الفاعل عند أهل العربية ليس كلّ مَنْ كان فاعلاً في المعنى. وأنّ الفاعل عندهم إنما هو كلّ اسمٍ ذكرته بعد الفعل وأسندتْ وسببتْ ذلك الفعل إلى ذلك الاسم، وأن الفعل الواجب وغير الواجب في ذلك سواء^(٢)».

إضافة الفعل إلى من وقع به ذلك الفعل:

قال ابن فارس: من سنن العرب إضافة فعل إلى من يقع به ذلك الفعل، يقولون: ضربتُ ريداً وأعطيته بعد ضربه كذا، فينسبُ الضرب إلى ريد وهو واقع به. قال الله جل ثناؤه: ﴿عُصِبَتِ الرُّومُ﴾ [الرّوم: ٢] فانغلبة واقعة بهم من غيرهم، ثم قال: ﴿وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ﴾ [الرّوم: ٣] فأضاف الغلبَ إليهم، وإن كان كذا لأن الغلب وإن كان لغيرهم فهو متصلٌ بهم لوقوعه بهم.

(١) الكشف ٣ / ٢٦ ولا تصح بحاشيته

(٢) الخصائص ١ / ١١٤، وانظر التطور النحوي ١٤٢.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

ومنه: ﴿وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ﴾ [البقرة: ١٧٧] ﴿وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ﴾ [الإنسان: ٨] فاحب في الظاهر مضاف إلى الطعام والمال، وهو في الحقيقة لصاحب الطعام وصاحب المال ومثله: ﴿وَلَمِنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ﴾ [الرحمن: ٤٦]، ﴿ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي﴾ [إبراهيم: ١٤] أي: مقامه بين يدي^(١).

ولا أريد الخوص في اختلاف النحويين واللغويين في الرأي حول العامل في الرفع ما هو؟

١- هل هو لفظ في الجملة أو معنى من المعاني النحوية.

٢- المتكلم.

٣- الله سبحانه وتعالى.

إنَّ كلَّ طريقة تركيبية لغوية بلاغية تتَّجه إلى بيان معنى من المعاني الوظيفية في اللغة.

فإذا كان الفاعل مرفوعاً في السحو فلأن العرف ربط بين فكرتي الفاعلية والرفع دون ما سَبَبٍ منطقي واضح، وكان من الجائز جداً أن يكون الفاعل منصوباً، والمفعول مرفوعاً. ولو أن المصادفة العرفية لم تجر على النحو الذي جرت عليه.

المقصود من أيِّ حركة إعرابية إذاً هو الربط بينها وبين معنى وظيفي خاص، وقد جاءت هذه الحركة في نمطية اللغة على هذه الصورة، لأن العرف ارتضاها كذلك. والشرط الوحيد في كل ذلك أن يكون هناك ارتباط تام بين اختلاف الحركات واختلاف الأبواب النحوية التي ترمز إليه.

(١) الصاحبي: ٢٤٦ ٢٤٧.

تقديم الفاعل على فعله:

لعلاقة الإستاذ توجيهان بارزان:

أولاً: أجمع النحويون على أن الفاعل إذا قُدِّم على فعله لم يرتفع به؛ فقال البصريون: يرتفع بالابتداء ويصير الفعل خبراً عنه، وضميره في الفعل يرتفع به. قاله الزَّجَّاجي.

ثانياً: للكوفيين ثلاثة أقوال في: (زيدٌ قام)، قال بعضهم: زيدٌ يرفع الذي في قام. وقال آخرون: هو رفع بموضع قام؛ لأن الموضع خبر، وبه كان يقول ثعلب ويختاره.

هذا وما قاله الزَّجَّاجي من الإجماع على أن الفاعل إذا قُدِّم لم يرتفع به مخالف لما نقله بعض الناس. وبعض البصريين أجاز تقديم الفاعل على فعله، وإن ثمة الخلاف تظهر في التثنية والجمع، وأنه مذهب للكوفيين، فيجوز على قولهم. انزيدون قام، والزيدان قام^(١).

بين الفاعل والمفعول

قال أبو عمرو الشيباني: ي زيدُ الفاعلُ على المفعول شئ نية أشياء:

١ - يلي الفعل ويضمُّ فيه وتُسكَّن له لامة.

٢ - يحول بين الفعل وإعرابه.

٣ - يؤنث له الفعل.

٤ - يتم به الكلام.

(١) تذكرة النحاة: ٦٩٤.

٥ - لا يكون إلا واحداً.

٦ - لا يعطف عليه إلا بتوكيده.

٧ - لا يكون التعجب إلا منه.

٨ - لا يتقدم على الفعل^(١).

وقال ابن جنّي: إنّ الفعل لا يكون له أكثر من فاعل واحد وقد يكون له مفعولات كثيرة^(٢).

وقال القشيري في نحو القلوب الصغير:

الفاعل مرفوع، والمفعول منصوب، فلما رأى العارفُ ألاّ فاعلٌ إلاّ الله تعالى عظم قدره، ورفع ذكره، وخضع لجلاله وتواضع عند شهود كماله، ورأى نفسه مفعولاً فانتصب لعبادته ﴿فَإِذَا قَرَعْتَ فَانْصَبْ. وَإِلَى رَبِّكَ فَارْغَبْ﴾ [الشرح ٧-٨].^(٣)

(١) تذكرة النحاة: ٣٠٥.

(٢) الخصائص: ٤٩/١.

(٣) نحو القلوب الصغير: ١٣٢-١٣٣.

الفصل الرابع

النائب عن الفاعل

(مَا لَمْ يُسَمَّ فَاعِلُهُ)

مصطلح نائب الفاعل بين المتقدمين والمتأخرين.

- تسمية الزمخشري.
- تسمية القشيري.
- تعليل النحويين للنيابة عن الفاعل.
- أهمية نائب الفاعل (مالم يسم فاعله).
- دور نائب الفاعل في الإسناد.
- ما ينوب عن الفاعل:
 - أ- المفعول به.
 - ب- المصدر.
 - ج- الظرف المتصرف.
 - د- الجار والمجرور.
 - هـ- الجملة إذا قصد لفظها.
 - و- المصدر المؤول.
- إقامة المفعول الأول.
- بناء الفعل القاصر للمجهول.
- ما لا يقع نائب فاعل.
- من أحكام نائب الفاعل.

مُصْطَلَح نائب الفاعل بين المتقدمين والمتأخرين

أطلق النحويون مُصْطَلَحَيْنِ للاسم المرتبط بالفعل المبني للمجهول.

أحدهما للمتقدمين، كسيبويه والكسائي والفرّاء والأخفش، هو: (المفعول الذي لم يُسمَّ فاعله).

والثاني لابن مالك، فقد اصطلح على أن سمّي هذا الباب باب النائب عن الفاعل^(١).

وقد رجّح ابن هشام هذه التسمية لأمرين:

أحدهما: أن النائب عن الفاعل يكون مفعولاً وغيره.

والثاني: أن المصوب في قولك: أُعْطِيَ زَيْدٌ دِينَارًا، يَصْدُقُ عليه أنه مفعول للفعل الذي لم يسمَّ فاعله، وليس مقصوداً له.

ومعنى إقامة نائب الفاعل مقام الفاعل أنّه أقيم مقامه في إسناد الفعل إليه^(٢). ولعلّ المنطق العقلي يجانب هذا المصطلح. والدّقة مع تسمية القدماء: اسم لم يسمَّ فاعله، فهو الزجاج من قولنا: (كُئِرَ الزجاجُ) ناب عن الفاعل في الكسر؟ طبعاً لا. فهو اسم لم يسمَّ فاعله...

قال شارح الكافية الجامي:

التعبير عن مرفوع الفعل المجهول بمفعول لم يُسمَّ فاعله هو قول الجمهور وسماه

(١) ارتشاف الضرب: ١٨٤ / ٢.

(٢) شرح شذور الذهب: ٢٠٦-٢٠٧، شرح قواعد الإعراب: ٦٧.

ابن مالك وابن هشام بنائب الفاعل، لكونه أخصر وأظهر^(١).

قال ابن هشام في قواعد الإعراب:

ينبغي للمُعَرَّب أن يختار من العبارات أوجزها وأجمعها للمعنى المراد، فنقول في مرفوع المجهول: نائب فاعل، لا مفعول مالم يُسَمَّ فاعله، أي: لطول ذلك وخفائه. أي: ولصدقه على المنصوب من نحو: أُعْطِيَ زَيْدٌ دِينَارًا، بخلاف نائب الفاعل^(٢). وعبرة سيبويه الدقيقة في قولك: (كُتِبَ عَبْدُ اللَّهِ الثَّوْبَ)، و(أُعْطِيَ عَبْدُ اللَّهِ الْمَالَ) رفعت (عَبْدُ اللَّهِ) هاهنا كما رفعت في (ضَرَبَ) حين قلت: ضَرَبَ عَبْدُ اللَّهِ، وشَغِلْتُ بِهِ كُتِبَ وأعطي، وانتصب الثوب والمال؛ لأنها مفعولان تعدى إليهما فعل مفعول هو بمنزلة الفاعل^(٣).

تعريف ابن السراج:

من الأسماء المرتفعة المفعول الذي لم يُسَمَّ مَنْ فَعَلَ به، إذا كان الاسم مبنيًا على فعل بُنِيَ للمفعول ولم يُذكر مَنْ فَعَلَ به فهو رفع، وذلك قولك: ضَرَبَ بَكْرٌ، وأُخْرِجَ خَالِدٌ، واستُخْرِجَت الدُّرَاهِمُ.

ثم ذكر أن ارتفاع المفعول بالفعل الذي تحدت به عنه كارتفاع الفاعل إذا كان الكلام لا يَتِمُّ إلا به، ولا يستغني عنه^(٤).

قال ابن الحاجب: (مفعول مالم يُسَمَّ فاعله كل مفعول حُذِفَ فاعله وأقيم هو مقامه)

(١) شرح الكافية: ٢١٤.

(٢) شرح قواعد الإعراب: ٣٨٠.

(٣) الكتاب: ٢/٢٦٠.

(٤) الأصول: ١/٧٧.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

أي: مفعول الفعل الذي لم يُسمَّ فاعله. وقولهم: فعل مالم يسمَّ فاعله، أي: فعل المفعول الذي لم يسمَّ فاعله، أضيف الفعل إلى المفعول لأنه صيغ له^(١).

تسمية الزمخشري:

سمَّى الزمخشري نائب الفاعل فاعلاً، ولم أر أنه ذكر مصطلح نائب الفاعل في كتابه الكشف، ولم يخصص لهذا المصطلح مكاناً في كتابه (المفصل)، فقد ذكر في توجيه قراءته: ﴿بَعَثَاهُمْ لِيُعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى﴾ [الكهف: ١٢] ما نصّه: قرئ لِيُعْلَمَ، وهو معلق بالاستفهام؛ لأن ارتفاع أيُّ بالابتداء، لا بإسناد (يُعلم) إليه، وفاعل يُعلم مضمون الجملة، كما أن مفعول نعلم (أيُّ الحزبين)^(٢).

ولعلّ هذه المساحة في التسمية تعود لشدة اتصال الفاعل بنائب الفاعل؛ لقيامه مقامه، واشتراكه معه في الأحكام.

وانطلاقاً من فكرة الإسناد بين النحويّون أنه إذا حُذِفَ الفاعلُ وجب أن يُقام اسم آخر مقامه؛ لأنَّ الفعل لا بدَّ له من فاعل؛ لئلا يبقى الفعل حديثاً عن غير محدث عنه، فلما حُذِفَ الفاعل هاهنا وجب أن يُقام اسم آخر مقامه ليكون الفعل حديثاً عنه، وهو المفعول^(٣).

تسمية القشيري:

قال القشيري:

إن التسمية بـ(مالم يسمَّ فاعله) فيها جمعٌ بين المقصود وبين ضربٍ مثاليٍّ له في أنّ

(١) شرح الكافية: ١/ ٨٣، أسرار العربية: ٩٩.

(٢) الكشف: ٢/ ٤٧٣، المفصل: ٢٢، شرح المفصل: ١/ ٧٤.

(٣) من أسرار العربية: ٩٩.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

واحد، بدليل أن الفعل في العنوان مبني للمجهول... وزيادة على ذلك فإنه عنوان أخصر وأدق من عناوين النحاة الذين يوردونه على هذا النحو (المفعول الذي لم يسم فاعله)؛ لأن النيابة - كما ذكر ابن هشام وغيره - قد تكون لغير المفعول، كالمصدر والظرف والجار والمجرور^(١).

ومعتمد التسمية بـ ما لم يسم فاعله تجنباً تماماً وصفه بأنه (نائب فاعل)، لأنه يشعر - كما تتضح الإشارة - بأنه وإن كان مرفوعاً، وأنه عُمِلَ معاملة الفاعل إلا أن هذه رتبة لا يستحقها في الواقع وفي المضمون...

وأنه ليس من الفاعلية في شيء^(٢)!

إن هذه التغيرات التي أصابته وأصابت الفعل لأجله ماهي إلا محاولات فيها من التكلف والصنعة من أجل إقامة فاعل زائف.

قال القشيري في بيان ما لم يسم فاعله:

إذا التبس إثبات الصانع على أهل الغفلة نسبوا الأفعال إلى المفعولين فتوهموا للمفعول استحقاق رتبة الفاعل، فيضيفون الكائنات إليهم؛ لأن العلم بأن هذه الحوادث لا بد لها من مُحدث على الجملة ضرورة.

فإذا لم يشبوا الصانع توهموا الفعل من المفعولين، فواحد أقام الطبع مقام الفاعل في اتوهم، وآخر النجم، وآخر الفلك، وآخر الجَدَّ ولبخت، وآخر الدولة، وآخر الدهر، وآخر زيدا، وآخر عمراً.

فكما أن إعراب الرفع للذي لم يسم فاعله ليس بحقيقة كذلك توهم أن الحادث من

(١) نحو القلوب الكبير لقشيري: ٣٢٠.

(٢) نحو القلوب الكبير: ٣٢٠.

المفعولات والمفعولين لا حقيقة لها. وهذا توصيح لحقيقة قولنا: كُسِرَ الزجاج، حين نقول: الزجاج نائب فاعل، وليست الحقيقة كذلك^(١).

تعليل النحويين للنياحة عن الفاعل

كيف يُقام المفعول مُقام الفاعل وهو ضده في المعنى؟؟

ربط النحويون هذه المسألة صناعيًا دون الالتفات إلى الفاعل الحقيقي، وعندهم أن هذا غير غريب في الاستعمال، قياسًا على جواز قولهم: (مات زيد) ويسمى زيد فاعلاً، ولم يحدث بنفسه الموت، وهو مفعول في المعنى، لذلك جاز أن يُقام هاها المفعول مُقام الفاعل وإن كان مفعولاً في المعنى^(٢).

كيف علَّل النحويون قيام نائب الفاعل مقام الفاعل؟ وكيف أخذ حكم الرفع؟؟

لم ينظر النحويون إلى النياحة على أنها نياحة معنوية إنما هي نياحة إسنادية لفطية.

قال المبرد: هذا باب المفعول الذي لا يُذكر فاعله. وهو رفع. نحو قولك: ضُرب زيد، وظلَّ عبدُ الله.

وإنما كان رفعًا، وحدُّ المفعول أن يكون نصبًا لأنك حذفْتَ الفاعل، ولا بدَّ لكل فعل من فاعل، لأنه لا يكون فِعْلٌ ولا فاعلٌ، فقد صار الفعل والفاعل بمنزلة شيء واحد؛ إذ كان لا يستغني كل واحد منهما عن صاحبه كالابتداء والخبر.

والفعل قد يقع مستغنيًا عن المفعول البتة حتى لا يكون فيه مضمراً ولا مظهرًا.. ولا يكون مثل هذا في الفاعل، فلما لم يكن للفعل من الفاعل بُدٌّ - وكنت

(١) نحو القلوب الكبير: ٦٩.

(٢) من أسرار العربية: ٩٩.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

هاهنا قد حذفته - أقمتَ المفعولَ مقامه، ليصحَّ العمل بها قام مقام فاعله^(١).
أهمية نائب الفاعل (مالم يسم فاعله):

بناءُ الفعل للمجهول وحذفُ الفاعل وقيامُ المفعول به مقامه من مظاهر عناية العرب بالفضلة، وقد عبر عن ذلك ابنُ جنِّي في (المحتسب) بأسلوبٍ أدبي رفيع، قال: ينبغي أن يُعلِّمَ ما أذكره هنا، وذلك أنَّ أصلَ وضعِ المفعول أن يكون فضلة، ويعدُّ انفعالاً، كضربَ زيدٍ عمرًا، فإنَّ عناهم ذكر المفعول قَدَموه على الفاعل، فقالوا: (ضَرَبَ عمرًا زيدٌ). فإنَّ ازدادت عنايتهم به قَدَموه على الفعل الناصبه، فقالوا: (عمرًا ضَرَبَ زيدٌ) فإنَّ تظاهرت العناية به عقدوه على أنه ربُّ الجملة، وتجاوزوا به حدَّ كونه فضلةً، فقالوا: (عمرُو ضَرَبه زيدٌ)، فجاءوا به مجيئًا ينافي كونه فضلةً، ثم زادوه على هذه الرتبة، فقالوا: (عمرُّو ضَرَبَ زيدٌ)، فحذفوا ضميره ونووه، ولم ينصبوه على ظاهر أمره؛ رغبة به عن صورة الفضلة، وتحاميًا لنصه الدالَّ على كون غيره صاحبَ الجملة، ثم إنهم لم يرضوا له بهذه المنزلة حتى صاغوا الفعل له، وبنوه على أنه مخصوص به وأنفوا ذكر الفاعل مظهرًا أو مُضمَّرًا، فقالوا: (ضَرَبَ عمرُّو) فاطَّرح ذِكْرُ انفعال البتة، نعم، وأسندوا بعض الأفعال إلى المفعول دون انفعال البتة، وهو قولهم: أولعت بالنَّشيء، ولا يقولون: أولعني به كذا، وقالوا: شُجَّ فؤادُ رجلٍ، ولم يقولوا ثلجَه كذا وأمَّتَع لونه، ولم يقولوا: امتَّعَهُ كذا ولهذا نظر، فرفض الفاعل هنا البتة، واعتُمد المفعول به البتة دليل على ما قلناه.

وأظني سمعت: أولعني به كذا، فإن كان كذلك فما أقلُّه أيضًا!

وهذا كله يدل على شدة عنايتهم بالفضلة، وإنَّ كانت كذلك لأنها تجلو الجملة،

(١) المقتضب: ٤ / ٥٠.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

وتجعلها تابعة المعنى لها.

ألا ترى أنك إذا قلت: (رغبت في زيد) أفيد منه إثارك له، وعنايتك به، وإذا قلت: (رغبت عن زيد) أفيد أطراحك له وإعراضك عنه، و (رغبت) في الموضعين بلفظ واحد.. وهذا الذي دعاهم إلى تقديم الفضلات في نحو قوله سبحانه: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ٤] وإنما موضع اللام التأخير.. فإذا ثبت بهذا كله قوة عنايتهم بالفضلة، حتى ألغوا حديث الفاعل معها، وبنوا الفعل لمفعوله، فقالوا: (ضرب زيد) حسن قوله تعالى: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾، لئلا كان الغرض فيه أنه قد عرفها وعلمها، وأنس أيضا علم المخاطبين بأن الله - سبحانه - هو الذي علّمه إياها بقراءة من قرأ: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ [البقرة: ٣١].

وكذلك قولهم: (ضرب زيد) إما العرص منه أن يُعلّم أنه مضرب، وليس الغرض أن يعلم من انّذي ضربه؟، فإن أريد ذلك ولم يدل دليل عليه فلا بد أن يذكر الفاعل، فيقال: ضرب فلان زيدا، فإن لم يفعل ذلك كُلف علم الغيب^(١).

دور نائب الفاعل في الإسناد:

يُعنى عالم النحو ببيان أمرين اثنين هاهنا:

أولهما: العامل في نائب الفاعل، والثاني: ما ينوب عن الفاعل، (أي: أشكاله).

أ- فيرفع نائب الفاعل الفعل المبني للمجهول، نحو: ﴿كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ﴾ [هود: ١]، ﴿وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا﴾ [النساء: ٢٨]، ﴿يُنَبِّئُ الْإِنْسَانُ﴾ [القيامة: ١٣].

ب- ويرفعه اسم المفعول، كقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ﴾ [سورة

(١) المحاسب: ١/ ٦٤-٦٦.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

هود: ١٠٣. ﴿عَبْرَ الْمُغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ [الفاتحة: ٧]، ﴿وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ﴾ [البقرة: ٢٣٣].

ج ويرفعه الاسم المنسوب، تقول: هذا الثوب دمشقي نسجه: نسجه نائب فاعل للاسم المنسوب.. ولم يرد هذا الأسلوب في القرآن الكريم.

ما ينوب عن الفاعل:

يتم إسناد الفعل المبني للمجهول إلى:

١- المفعول به وهو الأكثر والأشهر.

٢- المصدر.

٣- الظرف المتصرف.

٤- الجار والمجرور.

٥- الجملة إذا قصد لفظها.

٦- المصدر المؤول.

١- المفعول به: يُقَدَّمُ المفعول به في النيابة على غيره وجوباً عند المحققين؛ لأنه قد يكون فعلاً في المعنى، كقوله تعالى: ﴿وَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾ [البقرة: ٢١٠] أصله: قضى الله الأمر، فحذف الفاعل للعلم به، ورفع المفعول به، وغيّر الفعل بضم أوله وكسر ما قبل آخره، فانقلبت الألف ياءً.

وإذا كن في الجملة مفعولان فيقوم المفعول به الأول مقام الفاعل، وهو الأولى والأكثر. كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [البقرة: ٢٦٩]، ﴿لَيَوْمٍ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ﴾ [الأنعام: ٩٣]، ﴿وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الحشر: ٩]، ﴿إِنَّمَا يُوقِ الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [الزمر: ١٠].

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

٢- المصدر: كقوله تعالى ﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ﴾ [الحاقة: ١٣] أصل الكلام: نفخ إسرائيل في الصُّور نفخة واحدة. والعناية متوجهة نحو المصدر لا الفاعل؛ فحُذِفَ الفاعل، وناب المصدر (نفخة) منابه، ومنه: ﴿فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [البقرة: ١٧٨]: (شيء) هو نائب الفاعل وهو بمعنى المصدر.

٣- ظرف الزمان كقولك: صيم رمضان، وأصله: صام الناس رمضان، وشرط قيام الظرف مقام الفاعل أن يكون متصرفاً، ومنه قراءة أبي حيوة ﴿إِنَّمَا تُقْضَى هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ [طه: ٧٢] اتسع في الظرف فأجري مجرى المفعول به، ثم بني الفعل لذلك ورفع به^(١).

- وظرف المكان كقولك: جلس أمامك، ومنه قراءة نافع وابن كثير وأبي عمرو ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُفْصَلُ بَيْنَكُمْ﴾ [المتحنة: ٣] فالظرف (بينكم) نائب فاعل ونبي على الفتح لإصافته إلى مبني.

٤- الجار والمجرور: كيف ينوب الجار والمجرور عن الفاعل؟
المعهود عند النحويين أن النائب عن الفاعل اسم، ومجموع الجار والمجرور ليس باسم، وفي هذا تسمُّح بالتعبير. قال الفارسي في الحجة: إن الإعراب المحلي مشروط بالآ يكون لذلك المعرب إعراب لفظي؛ فلا يجوز أن يُقال في نحو: مررت بزيد وعمراً، إنَّ (عمراً) معطوف على محل زيد، بل على محل: زيد وعلى هذا نقول: إن مجموع الجار والمجرور شبيه بالمفاعيل لفظاً؛ في كون كل واحدٍ منها من متعلقات الفعل، ومعنى في أدائه معناها؛ لأن المجرور إما مفعول به أو فيه أوله...

ومعنى إقامة الجار والمجرور مقام الفاعل أنه أقيم في استعمال الفصحى مقامه

(١) البحر المحيط: ٢٦٢/٦، ودراسات لأسلوب القرآن: ق ١/٣/٧٦٨.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

مثل: المفاعيل.

من شواهد ذلك قوله تعالى ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ [الفاتحة: ٧] عليهم: جار ومجرور نائب فاعل. قال الزمخشري في توحيه قوله تعالى: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ (عليهم) محلها الرفع على الفاعلية.

قال الشريف الجرجاني: مفعول مالم يسم فاعله فاعل عند الزمخشري، وهو مذهب عبد القاهر الجرجاني وقدماء البصرة.

وقال أبو القاء: لا ضمير في (المغضوب عليهم) لقيام الجار والمجرور مقام تفاعل، ولذلك لم يجمع كما جمع: (ولا الضالين) لا يقال: الفريق المغضوبين عليهم؛ لأن اسم التفاعل والمفعول إذا عمل فيه بعده لم يجمع جمع السلامة.

وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَعْدِلْ كُلَّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا﴾ [الأنعام: ٧٠] يؤخذ: فعل مضارع مني لما لم يسم فاعله، وهو خال من ضمير مستتر فيه، (ومنها) جار ومجرور في موضع رفع نائب فاعل^(١)، أي: لا يكن أخذ منها.

ومنه: ﴿يُعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيَرَاهُمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ﴾ [الرحمن: ٤١] يؤخذ: مضارع مبني للمجهول، وحذف التفاعل وأقيم الجار مقامه.

٥ الجملة إذا قصد لفظها. قال س هشام. الجملة التي يراد منها لفظها تنزل منزلة الشرد، وقال لرضي: الجملة إذا كانت محكية حار قديمها مقام التفاعل لكونها بمعنى

(١) التبيان: ١٤/١ حاشية الشريف: ٧٢/١.

(٢) لو قرأ ما هو المصدر من ت في (يؤخذ) ضميراً مستتراً هو عنه مقدم تفاعل (ومنها) في موضع نصب لم يستقم؛ لأن ذلك الضمير عند حيد عن (كل عدل) وكل حدث. ولأحدث لا يؤخذ به يؤخذ بهوت (شذور الذهب: ٢١١، شرح شذور الذهب: ٢١٩).

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

المفرد، أي: اللفظ، نحو قوله تعالى ﴿وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ﴾ [هود: ٤٤] أي: قيل هذا القول... ورأي الزمخشري أن المفعول الذي لم يسم فاعله هو الجملة التي هي: يا أرض ابلعي ماءك، وجعل ذلك من باب الإسناد اللفظي^(١)..

والأمر المنطقي أن تكون الجملة هي نائب الفاعل هاهنا؛ لأنها كانت قبل حذف الفاعل منصوبة بالقول... والمفعول به متعين للنيابة.

وعلى هذا فجمل الحكاية الواردة بعد (قيل) في القرآن الكريم جمل في محل رفع نائب فاعل. ومن ذلك مجيء الجملة نائب فاعل بعد (نودي) في قوله تعالى: ﴿فلما أتاها نودي يا موسى إني أنا ربك﴾ [طه: ١١-١٢] جملة (يا موسى إني أنا ربك) نائب فاعل. وقرئ: ﴿إِنْ يُؤْخَىٰ إِلَيَّ إِلَّا إِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ [ص: ٧٠] بكسر همزة (إن) أي: ما يؤخى إلي إلا هذا الكلام..

٦- ينوب عن الفاعل المصدر المؤول، نحو: ﴿كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَإِنَّهُ يُضِلُّهُ﴾ [الحج: ٤] كُتِبَ: فعل ماض مبني للمجهول، والمصدر المؤول أنه.. نائب فاعل.. ومنه: ﴿قُلْ أَوْحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ﴾ [الجن: ١] نائب الفاعل المصدر المؤول.

إقامة المفعول الأول:

قال أبو حيان: لا يجوز في باب (أعلم) إلا إقامة المفعول الأول لأنه مفعول صحيح، هذا هو القياس، وبه ورد السماع قال الشاعر:

أَوْ مَنَعْتُمْ مَا تُسْأَلُونَ فَمَنْ حُدِّثْتُمُوهُ لَهُ عَلَيْنَا الْوَلَاءُ

وقال الآخر:

(١) انظر مغني اللبيب: ٥٣٨، شرح الكافية: ١/٨٣، الكشف: ٢/٢٧١.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

وَبُئِثْتُ زَيْدًا وَلَمْ أَبْلُهُ كَمَا زَعَمُوا خَيْرَ أَهْلِ الْيَمَنِ^(١)

بناء الفعل القاصر للمجهول:

إن كان الفعل غير متعدي لم يجز بناؤه للمفعول، وذلك نحو قام وجلس، إلا أن يتصل به الظرفان أو المصدر، أو حرف الجرّ، فإذا اتصل به ذلك بنيته على أحدهما، وكان الأخفش يختار أن يقام مقام الفاعل الجارّ والمحرور، واعتلّ بأن قال: لو لم يكن حرف جرّ لم يرفع غيره^(٢) ومذهب سيبويه إجازة بناء الفعل القاصر (اللازم) للمفعول على إقامة المصدر مضمراً، لأن الفعل يدلّ على مصدره، كأنه قيل: قُعِدَ القعود. ويعضده السماع، ومذهب غيره منع ذلك؛ لأنه إذا حُذِفَ الفاعل لم يبقَ في اللفظ شيء آخر يقوم مقامه، ولا بدّ للخبر من مُخَبَّر عنه، ومنهم من أجاز ذلك إذا كان في اللفظ ظرف أو جار ومحرور^(٣).

ما لا يقع نائب فاعل:

بيّن النحاة شدّة ارتباط الفعل بالفاعل، وبينوا ما يقع موقع الفاعل وما لا يقع، وقد ذكرت ما ينوب عن الفاعل، أما ما لا ينوب فقد أبرر "نعم" ذلك.

ولدى الاستقراء تبين أنه:

لا يقع الثاني من باب (علمت)، ولا الثالث من باب (أعلمت). والمفعول له

والمفعول معه كذلك، ولهذا تعليل دقيق، وتوجيهات أصوية:

١ - لا يقع المفعول الثاني من مفعولي علمت؛ لأنه مسند إلى المفعول الأول إسناداً

(١) تذكرة النحاة: ٦٨٦.

(٢) تذكرة النحاة: ٦٠١.

(٣) تذكرة النحاة: ٦١٨.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

تامًا، فلو أسند إليه - ولا يكون إسناده إلا تامًا - لزم كونه مسندًا ومسندًا إليه معًا، مع كون كل من الإسنادين تامًا.

٢- لا يقع المفعول الثالث من مفاعيل أعلمت؛ لأن حكمه حكم المفعول الثاني من علمت في كونه مسندًا.

٣- لا يقع المفعول له نائب فاعل؛ لأن النصب فيه مشعر بالعلية فلو أسند إليه فات النصب والإشعار.. إذ رُبَّ فعل بلا غرض لكونه عبثًا.

٤- لا يقع المفعول معه نائب فاعل، لوجود الواو التي أصلها العطف إذ هي دليل الانفصال، والفاعل كالجزم من الفعل.

٥- لا يقع المستثنى نائب فاعل؛ لأنه ليس من ضروريات الفعل.

٦- لا يقع التمييز موقع الفاعل؛ لأنه ليس من ضروريات الفعل أيضًا.

٧- لا يقع الحال موقع الفاعل؛ لأنها، وإن كانت من ضروريات الفعل لكن قنّة مجيئها في الكلام منعتها من النيابة عن الفاعل الذي لا بد لكل فعل منه.

٨- لا يقع خبر (كان) موقع الفاعل. من استقراء كلام العرب.

٩- لا يقع اسم الفعل موقع الفاعل.

ومبنى هذه التقسيمات جميعها هو اشتراط الفائدة المتجددة في كل ما ينوب عن الفاعل، فلا يُقال: ضَرَبَ شيءٌ، ولا جُلِسَ مكانًا أو زمانًا، أو في موضع؛ لأن هذه الأشياء معلومة من الفعل، ولا فائدة متجددة في ذكرها.

من أحكام نائب الفاعل

يجري مجرى الفاعل في:

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

- أ- تنزله منزلة الجزء في نحو: أُكْرِمْتُ.
- ب- امتناع الحذف.
- ج- وجوب تأخره عن العامل.
- د- لا يكون عامله إلا الفعل المصوغ له واسم المفعول والاسم المنسوب.
- يُعْطَى نائب الفاعل أحكام الفاعل كلها:
- أ- يصير مرفوعاً بعد أن كان منصوباً.
- ب- يصير عمدةً بعد أن كان فضلة.
- ج- يجب تأخيره عن الفعل بعد أن كان جائر التقديم عليه.
- د- لا يحذف نائب الفاعل، بل يستتر؛ لأنه عمدة، ومنزّل من الفعل منزلة الجزء.
- هـ - يحذف عامله: جوازاً ووجوباً. كقولك: من أكرم؟ زيد. وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا
الْأَرْضُ مُدَّتْ﴾ [الانشقاق: ٣].
- و- ويؤنث فعله.
- ز- لا يلحق فعله علامة تشنية ولا جمع^(١).

(١) لقصص ٤/ ٥٣، ارتشاف الضرب ٢/ ١٨٤.

الفصل الخامس

حذف الفاعل

و

الأغراض البلاغية التي يؤدّيها

مِنْ قَضَايَا حَذْفِ الْفَاعِلِ

- بين الحذف والإضمار
- حذف الفاعل وإبقاء صيغة المعلوم.
- المسامحة في حذف الفاعل.
- العناية بالإخبار عن وقوع الفعل.
- العمدة في إدراك البلاغة الذوق والإحساس الروحاني.
- أنواع الفاعل المضمَر.
- استتار الفاعل وجوبًا.
- بحثُ التنازع بحث بلاغي.
- مشابهة معاني الإعراب معاني الشعر.

بين الحذف والإضمار:

استعمل النحويون مصطلح: الحذف^(١) والإضمار فقالوا: يُضَمَّر الفاعل ولا يُحذف؛ لأنَّ من شرط الحذف ألا يكون المحذوف كالجزء وأنكروا حذف الفاعل. ولكن بالعودة إلى واقع لغة القرآن الكريم يتبين لنا عدم دقة هذا الشرط، والأصحَّ ألا يُذكر شرطًا لوقوع الحذف، فالفاعل يُحذف مع وجود دلالة عليه. من ذلك قوله تعالى: ﴿لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ﴾ [الأنعام: ٩٤] والمراد: لقد تقطع الأمر بينكم. فالخطاب في الآية من الله سبحانه لعباده، يقول لهم. ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فَرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرَكْتُمْ مَّا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءَ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ [الأنعام: ٩٤].

قال القرطبي: تركوا شفعاءهم، وحيثُ عَزَّ التواصل فقد تقطَّع الوصال بينهم جميعًا، وذهب عنهم ما كانوا يرعمونه في دنياهم.. فالمعنى: لقد تقطَّع وصلكم بينهم، ودلَّ على المحذوف قوله: ﴿وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ﴾.

ودلالة الحال تلك هي التي من أجلها حذف الفاعل في هذا الموضع من الآية، وكان في حذفه زيادة بلاغة على ذكره؛ لأنه - محذوفًا - يدلُّ على أن الله سبحانه يريد أن يؤكد ما أصاب هؤلاء المحشورين يوم الحساب من شتاتٍ وفرقة، وضلَّ عنهم ما كانوا يعتقدونه في دنياهم ويستمسكون به، حتى إن ذلك البين الذي يصلها قد تقطَّع وانقصم^(٢).

(١) ظاهرة الحذف في الدرس النعوي، د طاهر حمودة. ١٩٨، الإيجاز في كلام العرب، د مختار عطية: ٢٨٢.

(٢) الإيجاز في كلام العرب: ٢٨٤. الجامع لأحكام القرآن: ٤٣/٧.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

قال ابن هشام: الفاعل ضمير مستتر راجع إلى مصدر الفعل، أي: لقد وقع التقطع، أو إلى الوصل؛ لأن (وما نرى معكم شفعاءكم) يدل على التهاجر، وهو يستلزم عدم التواصل، أو إلى (ما كنتم تزعمون)^(١).

هذا وإن قراءة الرفع التي قرأها ابن عامر وأبو عمرو بن العلاء: ﴿لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ﴾ تؤيد هذا المقدّر. فقد اتسع في هذا الظرف فأسند الفعل إليه^(٢).

حذف الفاعل وإبقاء صيغة المعلوم:

المعهود في صنعة العربية أن يُحذفَ الفاعل وتغيّر صيغة الفعل معه، فيصبح الفعل مبنيًا للمفعول (للمجهول). لكنّ بعض الأساليب اللغوية يبقى فيها الفعل بصيغة المبني للمعلوم ويغيب ذكر الفاعل، لأغراض بلاغية عديدة، كالاختصار ودلالة الحال والعلم به.

قال الزمخشري: الحذف والاختصار هو نهج التنزيل في غرابة نظمه^(٣)، وإضمار الفاعل لدلالة المعنى عليه أمره عند العربي مستقرّ، ومذهبه عند النحويين معهود غير مستنكر.

المساحة في حذف الفاعل ليست بالمرضية:

قد نجد في توجيهات النحاة ما يشير إلى حذف الفاعل دون تغيير صيغة الفعل إلى

(١) شلور الذهب: ١٠٧. شرح بانث معاد: ٦٦.

(٢) إتحاف فضلاء البشر: ٢١٣، لسان العرب: بين.

(٣) الكشف: ١٨٧/٤.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

المبني للمجهول، ولم يرتص ذاك كثير من المحققين، وشاهد هذا قول الشاعر^(١):

فَإِنْ كَانَ لَا يُرْضِيكَ حَتَّى تَرُدَّنِي إِلَى قَطْرِي لَا إِخَالُكَ رَاضِيًا

والشاهد أن فاعل (يرضيك) مضمَر أو مَوِيّ، تقديره: فَإِنْ كَانَ لَا يَرْضِيكَ
الإرضاء، ولا يجوز أن يكون ما بعد يرضيك الفاعل، لأنَّ سيويه رحمه الله - قال:
الفاعل لا يكون جملة، و (حتى تردني) جملة^(٢).

وقد حمله الفراء على المعنى، قال: لأن معناه: لَا يَرْضِيكَ إِلَّا أَنْ تَرُدَّنِي، فجعل
الفاعل متعلقًا على المعنى، وكان أبو علي يغلظ في هذا ويكبره ويتناكره، ويقول: الفاعل
لا يُحذف، ثم إنه فيما بعد لان له، وخفض من جناح تناكره. وعلى كل حال فإذا كان
الكلام إنما يصلحه أو يفسده معناه، وكان هذا معنى صحيحًا مستقيمًا لم أر به بأسًا،
وعلى أن المسامحة في حذف الفاعل ليست بالمرضية، لأنه أصعب حالاً من المبتدأ، وهو
في المفعول أحسن^(٣)..

العناية بالإخبار عن وقوع الفعل:

ذكر ابن جني في المحتسب أوجه قراءة الفعل ﴿فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ﴾ [البقرة: ٢٥٨]
ومنها: (بِهَتْ) واختلِف في تحديد الفاعل. وفيه وجهان:

١ - أحدهما: فَهِتَ الَّذِي كَفَرَ إبراهيم عليه السلام، والمعنى راء أن يبهت إبراهيم،
إلا أنه لم يستو له ذلك.

(١) الخصائص: ٤٣٣/٢.

(٢) النواذر: ٤٥، والمحتسب: ١٩٢/٢، والكامل: ٣٠٠/١-٣٠١.

(٣) الخصائص: ٤٣٣/٢..

٢- والثاني: يجوز جوازًا حسنًا أن يكون فاعل (بَهَتَ) إبراهيم - عليه السلام - أي:

فبَهَتَ إبراهيمُ الكافرَ...

فإن قيل: فما معنى هذا التطاول والإبعاد في اللفظ، ولم يقل: بُهَتَ وإبراهيم هو

الباهت؟

قيل: إن الفعل إذا بُني للمفعول لم يلزم أن يكون ذلك للجهل بالفاعل بل يُعلم

أن الفعل قد وقع به، فيكون المعنى هذا لا ذكرَ الفاعل. ألا ترى إلى قول الله تعالى:

﴿وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا﴾ [النساء: ٢٨]. وقوله: ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾

[الأنبياء: ٣٧] وهذا مع قوله عز وجل: ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَلَقٍ﴾ [العلق: ٢]،

فالغرض في نحو هذا المعروف الفاعل إذا بُني للمفعول إنما هو الإخبار عن وقوع

الفعل به حَسْبُ، وليس الغرض فيه ذكر مَنْ أوقعه به^(١).

العمدة في إدراك البلاغة الذوق والإحساس الروحاني

تحت هذا العنوان ذكر الجرجاني شواهد وأمثلة ترتبط بعمل المصدر واحتياجه إلى

الفاعل وعدم احتياجه، ثم بين الفروق لبلاغية بين الأسلوبين. مثال ذلك أنك تقول:

ليس ذمُّ الناس من شأني، ولا تقول: ليس ذمي لاسر من شأني؛ لأنَّ ذلك يوجب

إثبات الذم ووجوده منك. وكذلك تقول: ليس الخروج في مثل هذا الوقت من عادي،

ولا تقول: ليس خروجي في مثل هذا الوقت من عادي.

وإدراك أهمية حذف فاعل المصدر يحفى معناه ولا يُدرك كُنْهَهُ للوهلة الأولى، وهذا

(١) المحتسب: ١/ ١٣٥.

ما نبّه إليه الإمام الجرجاني حين قال:

وإنك لتنظر في البيت دهرًا طويلاً وتفسره ولا ترى أن فيه شيئاً لم تعلمه، ثم يبدو لك فيه أمر خفي لم تكن قد علمته. مثال ذلك بيت المتنبي:

عجباً له حفظ العنان بأنمل ما حفظها الأشياء من عاداتها

مضى الدهر الطويل ونحن بقرؤه فلا ننكر منه شيئاً، ولا يقع لنا أن فيه خطأ، ثم بان لنا بأخرة أنه قد أخطأ، وذلك أنه كان ينبغي أن يقول: (ما حفظ الأشياء من عاداتها)، فيضيف المصدر إلى المفعول فلا يذكر الفاعل؛ داك لأن المعنى على أن يفني الحفظ عن أنامله جملة، وأنه يزعم أنه لا يكون منها أصلاً..

هذا ولا يصح قياس المصدر في هذا الفعل، أعني أنه لا ينبغي أن يُظنّ أنه كما يجوز أن يقال. ما من عاداتها حفظها الأشياء، داك أن إضافة المصدر إلى الفاعل يقتضي وجوده، وأنه قد كان مه. يبين ذلك أنك تقول: أمرت زيداً بأن يخرج غداً، ولا تقول: أمرته بخروجه غداً^(١).

أنواع الفاعل المضمر:

ذكر أبو عليّ الفارسي في (إيضاح الشعر) أنّ الفاعل المضمر المسند إليه فعله على ثلاثة أضرب:

أحدها: أن يكون ذكره وكفى عنه.

الثاني: أن يكون ذكره جرى، ولكن دَلّ عليه مشاهدة حال، فكان ذلك كجري

(١) دلائل الإعجاز: ٣٦٨، نح: د. محمد رضوان الداية و د. فايز الداية، ديوان المتنبي: ١/ ٢٣١.

الذكر.

الثالث: أن يكون مضمراً لا يُستعمل إظهاره....

١- فمثال ما ذكر فعاد الضمير عليه قوله تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا﴾ [يس: ٨٠].

فاعل (جعل) ضمير مستتر يعود إلى الذي... ومن ذلك قول ذي الرمة:

لَكَ الْخَيْرُ هَلَّا عُجِبْتَ إِذَا أَنَا وَاقِفٌ أَفِيضُ الْبُكَاءَ فِي دَارِ مَيٍّ وَأَزِفُ
فَتَنْظُرُ إِنْ مَالَتْ بِصَبْرِي صَبَابَتِي إِلَى جَزْعِي، أَمْ كَيْفَ إِنْ كَانَ أَصْبِرُ

فاعل (كان) ضمير مستتر يعود إلى جزعي، التقدير: أَمْ كَيْفَ أَصْبِرُ إِنْ كَانَ جَزْعِي، أي. إِنْ وَقَعَ، ففي (كان) ضمير الجزع الذي تقدّم ذكره.

٢- وما أضمر مما لم يجر له ذكر، ولكن دلت عليه حالٌ مشاهدَةٌ قول سيويّه: (إذا كان غداً فائتنا). والمعنى: إذا كان ما نحن عليه من الرخاء أو البلاء في غدا، فأصمر الفاعل لدلالة الحال عليه...

ومثل ذلك من الشعر قول الأسود بن يَغْفَر:

فَلَنْ تَعْدِمِي مَنَا السَّرَّاءُ إِلَى النَّهْيِ إِذَا قَحَطْتَ، وَالْمَسْمَحِينَ الْمَسَاحِقَا

٣- وأما الفاعل المضمّر في الفعل نَدِي لَا يَحُورُ بِظَهَارِهِ فَحَو: نَعْمَ رَجُلًا، وبئس غلامًا. وكان زيد منطلقاً والتقدير: نَعْمَ هُوَ... وكان الشأن^(١).

استتار الفاعل وجوبًا:

(١) إيضاح الشعر: ٤٨٥-٤٩٢.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

يدور في فلك الفاعل إضماره وجوباً، وضابطه: ألاَّ يخلفه في مكانه اسم ظاهر ولا ضمير منفصل، والفرق بين الاستتار والحذف أن المستتر في حكم الحاضر الملفوظ به المراد، بخلاف المحذوف؛ فإنه إن كان ملفوظاً به ثم تُرك وأُهمِل فليس في حكم الحاضر.

مواضع الاستتار الواجب:

١- المرفوع بأمر الواحد، ك: قُمْ: فعل أمر مبني على السكون، والفاعل ضمير مستتر وجوباً تقديره أنت.

٢- المرفوع بمضارع مبدوء بتاء خطاب الواحد، ك: تقوم.

٣- المرفوع بمضارع مبدوء بالهمزة، ك: أقوم.

٤- المرفوع بمضارع مبدوء بالنون، ك: نقوم.

٥- المرفوع بفعل استثناء ك: خلا وعدا وليس ولا يكون؛ ك: جاؤوا ما خلا زيداً وما عدا عمراً وليس بكرّاً ولا يكون زيداً.

٦- المرفوع بأفعل التعجب أو التفضيل: نحو:

ما أحسنَ الصدق!

﴿هم أحسنُ أثاثاً﴾ [مريم: ٧٤].

٧- المرفوع باسم فعل غير ماضي ك: أَوْه ونزال، أَوْه: اسم فعل مضارع بمعنى أتوجع. وفاعله ضمير مستتر وجوباً تقديره أنا.

٨- المرفوع بالمصدر النائب عن فعله كـ: ﴿فَضَرَبَ الرِّقَابَ﴾ ١٠ [محمد: ٤].

بين الحذف والتنازع:

قال ابن مالك حول تنازع العاملين فصاعدًا معمولاً واحداً ٢:

إذا تَعَلَّقَ عاملان من الفعل وشبهه متفقان لغير توكيد - أو مختلفان بما تأخر غير سببي مرفوع، عمل فيه أحدهما لا كلاهما، والمثال الذي يدور في كتب النحو حول هذا الحذف أو التنازع هو قول سيويه:

إن قلت: (ضَرَبَنِي وَضَرَبْتُهُمْ قَوْمُكَ)، رفعت، لأنك شغلت الآخر فأضمرت فيه، كأنك قلت: ضَرَبَنِي قَوْمُكَ وَضَرَبْتُهُمْ، على التقديم والتأخير. قال الفارسي في التعليقة: تركت الفعل بلا فاعل^(١)..

وحذف الفاعل عند الكسائي في قولهم: ضَرَبَنِي وَضَرَبْتُ زَيْدًا. قال أبو حيان في تذكرة النحاة: ضَرَبَنِي وَضَرَبْتُ زَيْدًا، فعند سيويه فاعل ضَرَبَنِي مضمَر فيه مستتر، وهو إضمار قبل الذكر.

ومذهب الكسائي أن الفاعل هاهنا محذوف، وقد غَطَّه الزَّجَّاجِي في «جُمْلَه»: بأن الفعل لا يخلو من الفاعل ضرورة، والنديل نسيويه هو أن نقول: إِنَّ الفاعلَ كالجُزء من الفعل، وهو عمدة الكلام، فلا يليق به الحذف، مع أن لنا عن حذفه مندوحة، وهو إضماره، ولا يقال: إضماره يؤدي إلى الإضرار قبل الذكر لأننا نقول: الضرورة ساقتنا إلى

(١) أوضح المسالك: ٦٣/١ - ٦٤، والتصريح: ١٠٠/١ - ١٠١.

(٢) التسهيل: ٨٦.

(٣) التعليقة على كتاب سيويه: ١١٣/١. الكتاب: ٤٠/١ ((بولاق)).

ذلك؛ لأن حذف الفاعل لا يجوز لما ذكرنا الآن، فلم يبق إلا إضماره، ولأنه إذا دار الأمر بين إضمار الفاعل قبل الذكر أو حذفه كان المصير إلى الإضمار قبل الذكر واجباً، لأنه جاء في مواضع عديدة كما ذكرنا متقدماً، وحذف الفاعل لم يجرئ أصلاً. فإن جاء ما يوهم ذلك مع قلته جداً فمتأول^(١).

هذا وقد توسع النحاة في بيان أوجه الاختصار والإيجاز في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [البقرة: ٢٥٩].

ففي الكشف: «فاعل (تبين) مضمّر تقديره: فلما تبين له أن الله على كل شيء قدير قال: أعلم أن الله على كل شيء قدير، فحذف الأول لدلالة الثاني عليه، كما في قولهم: (ضربني وضربت زيداً) ويجوز: فلما تبين له ما أشكل عليه، يعني أمر إحياء الموتى»^(٢).

ولا يميز البصريون في مثل هذا الباب حذف الفاعل أصلاً، فإن كان أراد بالإضمار الحذف فقد خرج إلى مذهب الكسائي^(٣).

وفي المغني: «ولهذه القاعدة أيضاً بطل قول بعضهم في (فلما تبين له قال أعلم أن الله على كل شيء قدير) إن فاعل (تبين) ضمير راجع إلى المصدر المفهوم من (أن) وصلتها، بناء على أن (تبين) و (أعلم) قد تنازعا، كما في ضربني وضربت زيداً؛ إذ لا ارتباط بين (تبين) و (أعلم)، على أنه لو صح لم يحسن حمل التنزيل عليه؛ لضعف

(١) تذكرة النحاة: ٣٥٦-٣٥٧، شواهد التوضيح: ١٢٠.

(٢) الكشف، ١/ ٢٦٠.

(٣) البحر: ٢/ ٢٩٦.

الإضمار قبل الذكر في باب التنازع، حتى إن الكوفيين لا يميزونه البتة»^(١).

التنازع بحث بلاغي:

نادى بعض الباحثين بإلغاء بحث التنازع أو الإعمال من كتب النحو؛ لأنهم بحسب علمهم - لم يجدوا إلا التعقيد والاضطراب في هذا البحث، ولعلهم لم يجدوا العرض المشرق لهذا البحث في كتب النحو، ولم يلتمسوا أسرار البلاغية، ولم يقتربوا من البيان القرآني ولو في بضع آيات حازت كل بلاغة وكمال.

فمن إضمار الفاعل عند النحويين قولك: (أكرمني وأكرمتُ زيدًا) وهو ما يسمّى بالتنازع.

قال الزمخشري^(٢): تُضْمَرُ في الأول اسم من أكرمك على شريطة التفسير؛ لأنك لما حاولت في هذا الكلام أن تجعل زيدًا فاعلاً ومفعولاً فوجهت الفعلية إليه استغنيت بذكره مرة، ولما لم يكن بُدٌّ من إعمال أحدهما فيه أعملت الذي أوليته إياه.

قال أبو حيان في التذكرة:

يرى الكسائي في بحث الإعمال (التنازع) من نحو أكرمني وأكرمتُ زيدًا، أنَّ الفاعل محذوف، ويرى سيويه أنَّ فاعل أكرمني مُضْمَرٌ فيه مستتر وهو إضمار قبل الذكر^(٣).

وذهب سيويه إلى أن في: (أكرمني) فعلاً مُضْمَرًا دلَّ عليه المذكور، وحمله على

(١) مغني اللبيب: ٦٦١، والبحر: ٢/٢٥٩-٢٦٠، وحاشية الشهاب: ٢/٣٣٩.

(٢) المفصل: ٣٦.

(٣) تذكرة النحاة: ٣٥٦.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

القول بذلك امتناع خلوّ الفعل من فاعل في اللفظ. وذهب الكسائي إلى أن الفاعل محذوف دلّ عليه الظاهر..

وهذا البحث جعله الجرجاني مندرجاً في أسلوب الحذف والإضمار. وسماه: الإضمار على شريطة التفسير.. وقال: هو طريق معروف ومذهب ظاهر، وشيء لا يُعبأ به، ويُظنُّ أنه ليس فيه أكثر مما تريك الأمثلة المذكورة منه، وفيه إذا أنت طلبت الشيء من معدنه من دقيق الصنعة ومن جليل الفائدة ما لا تجده إلا في كلام الفحول^(١).

قال عباس حسن تحت عنوان: بعض الشوائب في النحو:

وفي النحو باب عجيبٌ يسمى «باب التنازع» له من اسمه أوفى نصيب، نشير فيه إلى قولهم: (قام وتكلم محمد) لا يصحّ أن يكون الفاعل للفعلين معاً هو (محمد)، يقصد الكوفيين، أما لماذا لا يصحّ فكلام بادي الوهن^(٢).

ومهما يكن من أمر فإن تصوّر النحاة أنَّ بين الفعلين تنازعاً تصوّر عقلي محض، لا ينبني على أساس، ولا يستند إلى واقع. قال الفراء: إنَّ الفعل الثاني إن طلب أيضاً الفاعلية، نحو: (ضرب وأكرم زيدٌ عمرًا) جاز أن تُعمل العاملين في المتنازع، فيكون الاسم الواحد فاعلاً للفعلين^(٣).

وقال أحد الباحثين:

ليس هناك ما يمنع لغةً أن يُسنَدَ أكثر من فعلٍ واحدٍ إلى فاعلٍ واحدٍ، ولا حاجة بنا

(١) دلائل الإعجاز: ١٢٥.

(٢) مجلة المورد، عدد ٨٦، ص ١٩٦.

(٣) شرح الكافية: ٧٩/١.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

إلى إضمار في أحد الفعلين، ليكون المضمر فاعلاً له، ويختصر بالفاعل الظاهر. وإذا ورد في شيء من هذا نحو: (يحسنان ويسيء ابنك)، فهو أدل على ما قلنا من أن الفعلين جميعاً مسندان إلى الفاعل المذكور؛ لأن إلحاق ألف الاثنين في (يحسنان) تثبت للقول بأن الفاعل هو (ابنك) لأن الألف نص على أن الفاعل اثنان، وليست الألف فاعلاً - على التحقيق - لأنها محض كناية تستخدم للنص على المطابقة بين الفعل والفاعل في العدد^(١).

مُشَابَهَةٌ معاني الإعراب معاني الشعر^(٢):

لهذا العنوان توجيةٌ حَسَنٌ لباب التذرع؛ فقد اختار البصريون إعمال الفعل الثاني لأنه العامل الأقرب، نحو: أكرمتُ وأكرمني زيدٌ فظير معنى هذا معنى قول الهذلي:

بلى إنا تعفو الكلوم وإنما نوكّل بالأدنى وإن جل ما يمضي
ومنه قول تأبط شراً:

ما قَدُمْتُ سيّ، ومن كان ذا شرٍّ نُحِثِي.. في كلام له

وقول الشاعر:

وإذا مضى شيءٌ كان لم يفعلِ

ولنا أن نقول: الأقربون أولى بالمعروف.. ومما جاء في معنى إعمال الأول قول الطائي

الكبير:

نَقْلُ فؤادك حيثُ شئتَ من الهوى ما الحبُّ إلا للحبيبِ الأوّلِ

وقول كثير:

(١) في النحو العربي، نقد وتوجيه: ٩٩.

(٢) انظر الخصائص: ١٧٠ / ٢.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

ولقد أردتُ الصبرَ عنكَ فعاقني علقَ بقلبي من هوائِكَ قديمٌ^(١)

(١) انظر الخصائص: ١٧١/٢. رغبة الأمل: ١١٣/٢.

حَذْفُ الْفَاعِلِ

مظاهره وأساليبه

تمهيد:

- ١- مظاهر هذا الحذف بإيجاز.
- ٢- مظاهر حذف الفاعل بالتفصيل.
- حذف فاعل المصدر.
- بين حذف الفاعل من الفعل وحذفه من المصدر.
- من أساليب حذف فاعل المصدر.
- حذف الفاعل في صيغة التعجب (أفعل به).
- حذف الفاعل في أسلوب التوكيد اللفظي.
- حذف فاعل أفعال المدح والذم وما يعمل عملها.
- حذف الفاعل في الاستثناء المفرغ.
- توجيه حذف الفاعل في لغة أسد وقضاعة.
- حذف فاعل فعل الجماعة.
- ٣- أفعال لا فاعل لها.
- ٤- أساليب نادرة في حذف الفاعل.

أ- أسلوب: أولى لك.

ب- قول عمر: كذب عليكم الحجج.

ج- قول النبي ﷺ: .. ولا يشرب الخمر حين يشربها...

د- قول الراجز: ويها فداء لك يا فضالة.

هـ - حذف الفاعل في أسلوب النسب.

و- حذف الفاعل إذا قام مقامه حالان.

بين حذف الخبر وحذف الفاعل.

٥- حذف نائب الفاعل.

تمهيد:

بلغت عناية النحويين ببيان تراكيب العربية مبلغًا عاليًا، فقد توجهت نظراتهم الثاقبة نحو بيان الفاعل في كل تركيب صناعي ظاهرًا وباطنًا. وقد مضى معنا قبل بعض قضايا حذف الفاعل، وهنا نستكمل البحث للحديث عن مظاهر حذف الفاعل المطرد.

١ - مظاهر هذا الحذف بإيجاز:

جاء في «شرح التصريح على التوضيح» أنه يطرد حذف الفاعل في أربعة مواضع:

- ١ - في باب النائب عن الفاعل.
- ٢ - وفي الاستثناء المفرغ.
- ٣ - وفي (أفعل) بكسر العين في التعجب إذا دلّ عليه متقدّم مثله.
- ٤ - وفي المصدر.

وقال الزرقاني: بقي عليه موضع خامس وهو:

- ٥ - فاعل الجماعة المؤكّد بالنون، نحو: ولا يصدّئك.

قال الدنوشري^(١): قد نظمت هذه الأربعة وزدت عليها خامسًا بقولي:

تعجبٌ ومصدرٌ واستثناء وبابُ نائبٍ بها يُستغنى
عن فاعلٍ لفظًا كذا إذا سَكَنَ وبعده مُستترٌ بلا وَهَنُ

(١) الدنوشري والزرقاني من نحاة القرن الحادي عشر، نقل عنهم الإمام ياسين العلمي في حاشيته على التصريح

للشيخ خالد الأزهرى ٢٧٢/١.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

قال يس الحمصي: وبقي موضع سادس وذلك:

٦- إذا قام مقامه حالان، وسابع، وهو:

٧- نحو ما قام وقعد إلا زيد^(١).... وهذا الأسلوب عند الفراء له توجيه

مقبول، وهو أن (زيد) فاعل للفعلين معاً.

ومن ذلك ما أبداه ابن المنير في قوله تعالى: ﴿وَأَنَا لَا نَذَرِي أَشْرًا أُريدَ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا﴾ [الجن: ١٠].

قال: ولقد أحسنوا الأدب في ذكر إرادة الشرّ محذوفة الفاعل، والمراد بالمريد هو الله عز وجل، وإبرازهم لاسمه عند إرادة الخير والرُّشد، فجمعوا بين العقيدة الصحيحة والآداب المليحة^(٢).

هذا وقد نظم بعضهم أغراض حذف الفاعل فقال:

وحذفك الفاعل للنظام والتسجع والتحقيق والإعظام
والخوف والإبهام والإيثار والعلم والجهل والاختصار
تيسر الإنكار واختبار تفتن السامع أو مقدار
ذكاء أو تخيلك العدو لا منك إلى أقوامها دليلاً
ولا تظنّ الحضّر في المذكور بل ذا هو المعروف في المشهور^(٣)

كما نظم الشيخ محمد الأمير مواضع حذف الفاعل القياسية فقال:

(١) التصريح: ٢٧٢/١، حاشية يس: ٢٧٢/١.

(٢) الانتصاف بحاشية الكشف ١٦٨/٤، وسنمر هذه الآية بتوسّع في بحث، المبني للمجهول وأثره في التفسير.

(٣) الكواكب الدرية: ٨١.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

عند النيابة مَصْدَرٌ وتعجب ومُفَرَّغٌ ينْقَاسُ حذفُ الفاعلِ
والفعلُ بعد إذا وإن، مستلزمٌ وجوابٌ نفِيٍّ أو جوابُ السَّائِلِ
أي: يحذف الفاعل إذا ناب عنه المفعول، ومع المصدر، نحو: ﴿أَوْ إِطْعَمٌ فِي يَوْمٍ
ذِي مَسْغَبَةٍ﴾ [البلد: ١٤]، والتعجب: ﴿أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ﴾ [مريم: ٣٨]، أي: بهم،
والاستثناء المفرغ: ما قام إلا زيد، المعنى: ما قام أحدٌ إلا زيد، وهو رأي الفراء.
ويحذف الفعل نحو: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ [الانشقاق: ١] ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِّنَ
الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ﴾ [التوبة: ٦]، وإذا استلزمه فعل قبله، نحو:

لِيَكْ يَزِيدُ ضَارِعٌ لْخَصُومَةٍ

بالبناء للمفعول، أي: لِيَكِيهِ ضَارِعٌ.

وجواب النفي، نحو: زيد، لمن قال: ما قام أحد.

وجواب الاستفهام، نحو: مَنْ قام؟ فتقول: زيد^(١).

٢ - مظاهر حذف الفاعل بالتفصيل:

حذف فاعل المصدر:

قال أبو حيان في (تذكرة النحاة): إذا أُضيف المصدر إلى المفعول حُذف الفاعل
لفظًا وهو حذف مطرد^(٢).

وقال الفارسي: المصادر يُحذف معها المفعول كثيرًا، وكذلك الفاعل، فالفاعل

(١) حاشية الأمير: ١/ ٥٣ - ٥٤، حاشية العنوي: ١/ ١٧٢.

(٢) تذكرة النحاة: ٢٠٧.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

كقوله تعالى: ﴿لَا يَسْأَمُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ﴾ [فصلت: ٤٩]، وإذا جاز حذف الفاعل فحذف المفعول أسوغ^(١).

وأكد الأخفش هذا الحذف فقال: إذا قلت: عجبْتُ من ضَرْبٍ زَيْدٍ، فالفاعل محذوف لعلم السامع، وليس بمضمر في الضَرْب؛ لأن المصادر أجناس، والأجناس لا يُضْمَرُ فيها.

ونقل السيوطي في (الأشباه والنظائر) عن أبي جعفر النحاس أن من المواطن التي يحذف فيها الفاعل: المصدر إذا لم يُذكر معه الفاعل مظهرًا يكون محذوفًا، ولا يكون مضمرًا؛ لأن المصدر غيرُ مشتق عند البصريين، فلا يتحمَّل ضميرًا، بل يكون الفاعل محذوفًا مُرادًا إليه، نحو: يعجني ضربُ زيدًا، ويعجني شربُ الماء.

وهذا الذي اعتمده كثير من النحاة خالفه أبو حيان، فهذه الأساليب التي صرَّح بأن الفاعل قد حُذف من مصادرها، جعلها أبو حيان مقدرة، ففي تذكرة النحاة:

قوله تعالى: ﴿ذِكْرًا . رَسُولًا﴾ [الطلاق: ١٠-١١]، وقوله: ﴿رَزَقًا مِّنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا﴾ [النحل: ٧٣].

الفاعل في هذه الآيات مقدَّر إلى جابِ المصدِر، ولا يُقال مُضْمَر؛ لأنَّ المصادر أجناس لا يُضْمَرُ فيها، ولا يقال محذوف؛ لأنَّ الفاعل لا يُحذف^(٢).

على أنه قد صرَّح بالحذف في (البحر) فقال: الفاعل عند البصريين يُحذف في باب

(١) الإيضاح الشعري: ٣٤٤.

(٢) تذكرة النحاة: ٢٠٧ و ٤٦٣. الأشباه والنظائر: ١٦٢/٢ (ط المجمع).

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

المصدر، وإن كان من أصولهم أنَّ الفاعل لا يُحذف، وليس بمنوي في المصدر كما ذهب إليه بعضهم؛ لأنَّ أسماء الأجناس لا يُضمَر فيها^(١).

بين حذف الفاعل من الفعل وحذفه من المصدر:

قال أبو الحسين بن أبي الربيع في شرح الإيضاح في ذكر ما اختلف فيه المصدر والفعل: يحذف الفاعل من المصدر نحو: ﴿أَوْ إِطْعَمَ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ﴾ [البلد: ١٤] بخلاف الفعل؛ فإنه لا يحذف معه؛ لأن في ذلك نقضاً للغرض، لأنه بني للإخبار عنه، والمصدر لم يُبَيَّنْ لفاعلٍ ولا مفعولٍ، وإنما يطلبها من جهة المعنى فكما يُحذف معه المفعول يُحذفُ الفاعل؛ لأن المصدر لهما سواء^(٢).

من أساليب حذف فاعل المصدر:

- من كلام العرب، قولك: يعجبني ركوبُ الفرس.

قال البغدادي: لا شك أن الفعل لا يخلو من الفاعل وما يجري مجراه، فيعجبني ركوبُ الفرس، عند الكوفيين رفع لا غير؛ لأن معناه: يعجبك أن يُركَبَ الفرسُ، وجوز البصريون أن يكون في موضع نصب، بتأويل: أن يُركَبَ الفرسُ، أي: يُركَبَ راكبُ الفرس، ورد الكوفيون هذا، واحتجوا بأن المصدر لا يحتمل ضميراً من الفاعل، فإذا أضيف إلى الفرس، والفرس منصوب. بقي 'ركوب' بلا فاعل له مُظْهِر ولا مُضْمَر، وفي هذا فساد التركيب. وقال البصريون: عملنا على الاختصار ومعرفة

(١) البحر: ١/١٣٤ و ٤٧٠.

(٢) الأشباه: ٢/١٩٤، حاشية ابن بري: ١٣٧.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

المخاطب بأن لركوب فاعلاً، وإن لم يكن مظهرًا أو مضمراً^(١).

- والشواهد الشعرية كثيرة، منها قول المخبل السعدي:

إذا المرء أغيتُ المروءة نائِثًا فمطلبُها كهلاً عليه شديدٌ

قال ابن جني في إعراب الحماسة:

كهلاً: حال من الهاء في (عليه)، تقديره: فمطلبها عليه كهلاً شديد، ثم قال: فإن قلت: فهلاً جعلته حالاً من الضمير في (مطلبها)؟ قيل: المصدر الخبر لا يضم في الفاعل بل يحذف معه حذفاً^(٢).

وفي قول رؤبة:

قد كنتُ دايئْتُ بها حَسَّانا مخافةَ الإفلاسِ والليانا

مخافة: مفعول لأجله وهو مضاف إلى مفعوله، والفاعل محذوف، أي مخافتي الإفلاس، وتأول السيرافي: (والليانا) على أنه معطوف على مخافة، على تقدير حذف مضاف، أي: ومخافة الليان، فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه^(٣). (والليان: الماطلة).

ومن حذف فاعل المصدر قول جرير:

تمثرون الديارَ ولم تعوجُّوا كلامكم عليَّ إذنٌ حرامٌ

كلامكم: مبتدأ، وهو مصدر مضاف إلى مفعوله، والفاعل محذوف، أي: كلامي

(١) الخزانة: ٢١/٣-٢٢.

(٢) الخزانة: ٥٣٦/١.

(٣) الكتاب: ٩٨/١ (بولاق)، حاشية الأمير: ٩٦/٢، مغني اللبيب: ٦١٩.

إياكم، وحرام: خبره^(١).

وتعين ذكر فاعل المصدر يعين في فهم معنى الشاهد الشعري بدقة ووضوح.

حذف الفاعل في صيغة التعجب أفعل به:

نَظَرَ النحاة والمفسرون إلى بلاغة قوله تعالى: ﴿أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصُرْ﴾ [مريم: ٣٨] ووجهوا الآية من خلال حذف الفاعل توجيهات عديدة، فالباء مزیدة عند سيبويه والهاء محله الرفع على الفاعلية، وحذف من (أبصر) اكتفاءً بها قبله.

وعند ابن هشام: حذف الفاعل في نحو قوله تعالى: ﴿أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصُرْ﴾ لما كان (أحسن بزيد) مشبهًا في اللفظ لقولك: امرؤ بزيد^(٢).

وأبدى ابن جني تعليلاً لهذا الحذف نظر فيه إلى قاعدة تُخَرَّجُ من خلالها عشرات المسائل النحوية، كقولهم: (رُبَّ شَيْءٍ يَصْحَحُ تَبَعًا وَلَا يَصْحَحُ اسْتِقْلَالًا) فقد نظر ابن جني إلى حذف الجار، والقاعدة أن الجار لا يُحذف، فأما في الآية: ﴿أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصُرْ﴾ فمعناه: وأبصر بهم، إنها لا يجوز حذف حرف الجر ما دام منفردًا، فأما إذا اتصل بمجروره وجرى مجرى الجزء منه فإنه لا يمتنع إضماره معه إذا فارق الموضع المحظور فيه إضماره، يعني حال انفراده، ومثل هذا الحذف قول الشاعر:

كَأَنَّ الْقَلْبَ لَيْلَةً قِيلَ يُغْدَى بِلَيْلى الْعَامِرِيَّةِ أَوْ يُرَاحُ

أراد: أو يراح بها، فحذف (بها)^(٣) وهي جزءٌ أساسي من التركيب لدلالة السائق

(١) الخزانة: ٦٧٢/٣، مغني اللبيب: ١٤٦.

(٢) حاشية الشهاب: ٩٤/٦، مغني اللبيب: ٨٩١، قطر الندى: ٢٠٦.

(٣) الحاطريات: ١٢٨.

عليه.

وقال الفارسي: كيف القول في قوله تعالى: ﴿أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ﴾، ولم يذكر الجار والمجرور بعد (أبصر)، كما ذكر بعد (أسمع)؟

القول في ذلك: إن حذف الفاعل قد جاز في قول ناس من أهل النظر في العربية، وقد ذهب أبو الحسن في بعض الأشياء إلى ذلك، ومن لم يُحْزَ حذفَ الفاعل وهو قول سيويه - جعل في قوله (أبصر) ضميراً، كما كان في قول أوس^(١):

تَرَدَّدَ فِيهَا ضَوْؤُهَا وَشُعَاعُهَا فَأَخْصِنَ وَأَزِينَ لَامِرِي أَنْ تَسْرَبَلَا

ولا يجوز حذف الجار والمجرور من حيث لم يحز حذف الفاعل.

ولنا أن نعلل بلاغة هذا الحذف للعمدة من الكلام - وهو الفاعل - بأنه لما جُرَّ بالباء خرج في الصورة عن الفاعل وصار كالفضلة فجاز حذفه. كما ذكر ابن هشام سابقاً.

ومن الشواهد الشعرية الدالة على هذا الحذف ما ذكره البغدادي في خزانة الأدب من قول عروة بن الورد:

فَذَلِكَ إِنْ يَلَقَى الْمَنِيَّةَ يَلْقَاهَا حَمِيدًا، وَإِنْ يَسْتَعْنِي يَوْمًا فَأَجْدِرِ

أي: إن نال الغنى يوماً فما أحقه بذلك وما أليقه. وقد استشهد به شراح الألفية وغيرهم على أن (أجدر) صيغة تعجب حُذِفَ منه المتعجب منه حذفاً غير قياسي؛ إذ لا يجوز ذلك إلا إذا كان معطوفاً على آخر مذكور معه المتعجب منه، كقوله تعالى: ﴿أَسْمِعْ

(١) الديوان: ٨٤، الإيضاح الشعري: ٤٧٧.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

يَهُمُّ وَأَبْصُرُ ﴿ [مريم: ٣٨] أي: وأبصر بهم. وكذلك التقدير في البيت: وأجدر به، أي: بالاستغناء. قال العيني: به، أي: بكونه حميداً^(١).

حذف الفاعل في أسلوب التوكيد اللفظي:

هل للفعل المؤكّد فاعل؟ وكذا للفعل الزائد؟ التحقيق أنّه لا فاعل للمعل الزائد، وأما الأوّل ففيه تفصيل بين العلماء:

أ- حذف فاعل اسم الفعل (هيهات) في أحد الوجوه:

(هيهات): اسم فعل ماض بمعنى نَعُدّ، ويحتاج إلى فاعل. قال جرير:

فَهِيَاتَ هِيَهَاتُ الْعَقِيقُ وَأَهْلُهُ وَهِيَاتَ خِلٌّ بِالْعَقِيقِ تُوَاصِلُهُ

على مذهب سيبويه وأصحابه في (هيهات) الأولى صمير العقيق قبل الذكر على شريطة التفسير، وأعملوا الفعل الثاني في المظهر.. وعلى قول البغداديين: العقيق مرتفع بهيات الأولى، وفي الثانية ذكر منه^(٢).

وأجاز بعضهم في قوله تعالى: ﴿هَيَّاهَاتَ مَيَّاهَاتَ لَمَّا تُوْعَدُونَ﴾ [المؤمنون: ٣٦]، أن يكون الفاعل محذوفاً، أي: بَعُدَ الوجود لما تُوْعَدُونَ. وهو ليس بحيد عند أبي حيّان^(٣).

ب- في قول الشاعر:

فَأَيْنَ إِلَى أَيْنَ النَّجَاءُ بِيَغْلَتِي أَتَاكَ أَتَاكَ الْلاحِقُوكِ الْحِسِ احْبِسِ

قال ابن الشجري في أماليه: هذا البيت فيه تكرير ثلاث حمل، أراد إلى أين تذهب

(١) العيني: ٤/ ١٩٥.

(٢) الخصائص: ٣/ ٤٢.

(٣) البحر: ٦/ ٤٥.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

إلى أين تذهب، أتاكِ اللاحقوك أتاكِ اللاحقوك، احبس البغلة احبس البغلة. وهذا يقوّي مذهب الكسائي من حذف الفاعل في باب إعمال الفعلين، ألا تراه لو أضمر الفاعل ولم يحذفه لقال أتوك أتاك اللاحقوك أو أتاك أتوك اللاحقوك^(١).

قال البغدادي: والصحيح أن الثلاثة من توكيد المفردات، أما الأول فأين مجرورة بإلى المحذوفة المدلول عليها بالمذكورة، وهو خبر مقدم، وإلى أين توكيده^(٢)...

حذف فاعل أفعال المدح والذم وما يعمل عملها:

من الأفعال التي يُحذف معها الفاعل ولا يجوز إظهاره أفعال المدح والذم، نحو: نِعْم رجلاً، وبش غلاماً، تقول: إن فعلت كذا وكذا فيها ونِعَمْتَ، تريد: نعمت الخصلة^(٣).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿بِشِّ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ [الجمعة: ٥] يجوز أن يكون فاعل (بش) محذوفاً. ومن ذلك قوله تعالى: ﴿كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ آمَنُوا...﴾ [غافر: ٣٥] فاعل (كَبُرَ) ضمير مستتر، وذكر الخوفي أن التقدير: كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ جِدَاهُمْ، على حذف الفاعل، وهو من تفسير المعنى لا تفسير الإعراب.

حذف الفاعل في الاستثناء المفرغ:

قال السيوطي: قولك: (ما قام وقَعَدَ إلا زيد) محمول على الحذف، ومن نصّ على ذلك ابن الحاجب وابن مالك، وأصله: ما قام أحدٌ ولا قَعَدَ إلا زيدٌ، فحذف (أحدٌ) من

(١) أمالي ابن الشجري: ١/ ٢٤٣-٢٤٤.

(٢) الخزانة: ٢/ ٣٥٢، وينظر المقتضب: ٢/ ٥٥، الكشف: ٢/ ٤٥٩.

(٣) تهذيب إصلاح المنطق ٦١٢

الأول لفظاً واكتفى بقصده ودلالة النفي والاستثناء عليه، كما جاء ﴿وَإِنْ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ﴾ [النساء: ١٥٩] و﴿وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾ [الصفافات: ١٦٤]، أي: ما من أهل الكتاب أحد إلا ليؤمنن به، وما منا أحد إلا له مقام معلوم.

وصرح السيوطي بأن هذا المذهب هو مذهب الكسائي قال به في قول الشاعر:

لَمْ يَبْقَ إِلَّا الْمَجْدُ وَالْقَصَائِدُ غَيْرُكَ يَا بَنَ الْأَكْرَمِينَ وَالِدَا

فالشاهد فيه حذف الفاعل، عند الكسائي^(١).

وأشار أبو حيان في (البحر المحيط) إلى أن هذا هو مذهب الفراء، ذكر ذلك في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ﴾ [البقرة: ٩٩]. فقال: الآية من الاستثناء المفرغ، والتقدير: وما يكفر بها أحد، فنفي أن يكفر بالآيات الواضحات أحد ثم استثنى الفساق من أحد، وأنهم يكفرون بها، ويجوز في مذهب الفراء أن ينصب في نحو من هذا الاستثناء، فأجاز: ما قام إلا زيذاً، على مراعاة ذلك المحذوف؛ إذ لو كان لم يحذف الفاعل جزاً نصب، ولا يجوز ذلك البصريون^(٢). ومنه قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَن يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾ [البقرة: ١١١]. من: فاعلة بيدخل، وهو من الاستثناء المفرغ، والمعنى: لن يدخل الجنة أحد إلا من كان هوداً...

(١) انظر التسهيل: ٨٦، الاقتصاب ٣٥٧، الأشباه ٤/ ١٠٥-١٠٦، مع الخوامع: ١/ ٢٢٣.

(٢) البحر: ١/ ٣٢٣ وانظر اللامات: ٣٨.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

ويجوز أن تكون على مذهب الفراء بدلاً، أو يكون منصوباً على الاستثناء؛ إذ يجوز أن يراعى ذلك المحذوف، ويجعله هو الفاعل ويحذفه، ولو كان منقوفاً به لجاز البدل والنصب على الاستثناء، فكذلك إذا كان محذوفاً^(١).

وورد في أسلوب الاستثناء الواسع صيغ وُجِّهَتْ وفق حذف الفاعل فيها، كقولهم: ما جاءني إلا زيداً، ولو ورد: ما جاءني إلا زيدٌ لما احتاج هذا إلى تقدير أو تأويل.

وقد أجاز الكوفيون هذا التعبير؛ لأن التقدير عندهم: ما جاءني أحدٌ إلا زيداً، فالفاعل محذوف كما ترى^(٢).

وإذا قالوا: ما جاءني إلا زيدٌ، فإنما رُفِعَ (زيد) عندهم على البدل من (أحد) المضمرة والمنوي في الذهن.

والبصريون لا يميزون ذلك^(٣).

توجيه حذف الفاعل في لغة أسد وقُضاعة:

تتبع اللغويون لهجات العرب المتنوعة ورصدوا مظهر كلامهم، فسجلوا بعض المزايا المتعلقة ببحت حذف الفاعل عند عددٍ من القبائل في بعض التراكيب المسموعة. قال أبو حيان:

جَرَتْ عِبَارَةٌ: (ما جاء غيرك) بفتح الراء في لغة أسد وقُضاعة، ومردهم: ما جاء

(١) البحر: ١/ ٣٥٠.

(٢) حاشية العدوي على شرح شذور الذهب ١/ ١٧٢.

(٣) تذكرة النحاة لأبي حيان: ١١٣.

جاءَ غَيْرَكَ، فنصب «غيرك»، على أنه حال أو منتصب على الاستثناء، وسوّغ حذف «جاءَ» - وهو فاعل - أنه بعد نفي، العموم فيه مقصود، وحذف مثل هذا بعد النفي والنهي كثير. فمن وقوعه بعد النفي قول الشاعر^(١):

لم يمنع الشرب منها غير أن نطقت حمأة في غصون ذات أوقال
كأنه قال: لم يمنع الشرب منها مانع غير أن نطقت.
ومثله قول الشاعر:

فإن كان لا يرضيك حتى تردني إلى قطري لا إخالك راضيا
أراد: فإن كان لا يرضيك مرضي، أو شأني ونحو ذلك^(٢)...؟

ومن وقوعه بعد النهي قراءة هشام: «وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا» [آل عمران: ١٦٩]، أي: ولا يحسبن حاسب^(٣).

حذف الفاعل في فعل الجماعة والمخاطبة غير معتل الآخر بالالف والمؤكد بالنون: هذه الصورة التي يُحذف فيها الفاعل أقرب إلى التخفيف اللفظي؛ فواو الجماعة في الفعل المؤكد بالنون تحذف لملاقاتها الساكن في نحو: اضربن، بضم الباء، والأصل: اضربون، بتشديد النون، فالتقى ساكنان: الواو والنون المدغمة في اختها، فحذفت الواو لالتقاء الساكنين، وقد أشار ابن النحاس إلى ذلك فيما نقله عنه السيوطي في «الأشباه»، فجعل من صور حذف الفاعل ما نصّه:

(١) ارتشاف الضرب: ٣٢٣/٢.

(٢) مرّ تفصيل ذلك في الصفحة ١١١.

(٣) البديع: ٢٦.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

إذا لاقى الفاعل ساكنًا من كلمة أخرى، كقولك للجماعة: اضربوا القوم، ولل مخاطبة: اضربي القوم، ومنه نونا التوكيد نحو: هل الزيدون يقومون؟ وهل تضربين يا هند^(١)؟

وقال السيوطي حول الصور التي يجوز فيها حذف الفاعل: فاعل فعل المؤنث أو الجماعة المؤكّد بالنون، نحو: ﴿لَتُبْلَوْنَ﴾ [أل عمران: ١٨٦] ﴿فَإِمَّا تَرِينَ﴾ [مريم: ٢٦] فإن ضمير المخاطبة والجمع حذف لالتقاء الساكنين^(٢).

٣- أفعال لا فاعل لها:

تنوّعت أقوال اللغويين في بيان فاعل: قلّمَا وشَدّمَا وطالَمَا وما ورد في تراكيب اللغة. وما يعنينا هاهنا هو توجيه أغلب المحققين في أنه لا فاعل لهذا اللفظ^(٣)

قال بعض النحويين: قَلَّ من قولك: (قَلّمَا) فعل لا فاعل له؛ لأن (ما) أزالته عن حكمه في تقاضيه الفاعل، وأصارتها إلى حكم الحرف المتقاضي للفعل لا الاسم، نحو: لولا وهلا جميعًا، وذلك في التحضيض، و(إن) في الشرط، وحرف الاستفهام. قال ابن هشام: وَرَدَ أسلوبُ (قَلّمَا يقومُ زيد)، ومذهب المحققين من النحاة أن: (قَلَّ) لما استعملت استعمال (ما) النافية لم تحتج لفاعل^(٤).

وقال ابن جني: قوّههم: قلّمَا يقوم زيد. (ما) دخلت على (قَلَّ) كافةً لها عن عملها،

(١) انظر شرح الشافعية لتركيب الأنصاري: ٢١٩-٢٢٠، التصريح: ٢٧٢/١.

(٢) مع الهوامع: ١/١٦٠، حاشية يس: ٢٧٢/١.

(٣) تاج العروس: (قلل) ٨/٢٦٠، وانظر المسائل الشيرازيات للنفارسي: ٤٠٥-٤٠٧.

(٤) مغني اللبيب: ٨٨٣.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

ومثله كثر ما، وطالما، وقاس ذلك على اتصال (ما) بـ (ليت) فكما دخلت (ما) على الفعل نفسه فكفته عن عمله وهيأته لغير ما كان قبلها متقاضياً له، كذلك تكون (ما) كافة لـ (ليت) عن عملها^(١).

وقال ابن جني في استعمال (قَلَّ) و (قَلَّما) مانصه:

إنَّ الشيءَ إذا قَلَّ قاربَ الانتفاء، وعلى ذلك قالت العرب: (قَلَّ رجلٌ يقول ذلك إلا زيد)، بالرفع؛ لأنهم أجروه مجرى: ما يقول ذلك أحدٌ إلا زيد.

وعلى نحوٍ من هذا قالوا: قَلَّما يقومُ زيدٌ، فكفُّوا (قَلَّ) بـ (ما) عن اقتضائها الفاعل، وجاز عندهم إخلاء الفعل من الفاعل لما دخله من مشابهة حرف النفي؛ كما أبقوا المبتدأ بلا خبر في نحو هذا من قولهم: أقلُّ امرأتين تقولان ذلك، لما ضارَعَ المبتدأ حرف النفي. أفلا ترى إلى أنسهم باستعمال القلة مقارنةً للانتفاء^(٢).

وقال سيبويه: هذا باب الحروف التي لا يليها بعدها إلا الفعر، ولا تغير الفعل عن حاله التي كان عليها قبل أن يكون قبله شيء منها.

من تلك الحروف رُبَّما وقَلَّما وأشدهم جعلوا (رُبَّ) مع (ما) بمنزلة كلمة واحدة، وهيئوها ليذكر بعدها الفعل؛ لأنهم لم يكن هم سبيل إلى: ربَّ يقول، ولا إلى: قَلَّ يقول، فألحقوهما (ما) وأخلصوهما للفعل^(٣).

قال ابن الأنباري: مسألة: طالما انتظرتك وقَلَّما رأيتك.

(١) الخصائص: ١/١٦٨.

(٢) الخصائص: ٢/١٢٤، المسائل الشيرازيات: ٤٠٧-٤٠٨.

(٣) الكتاب: ١/٤٥٩ (برلاق).

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

طال وقلّ فعلان دخلت عليهما (ما) الكافة، فخرجا عن مذهب الفعل، فلم يفتقرا إلى فاعل.

وقيل: (ما) مصدرية، وهي مع الفعل بعدها بمنزلة المصدر، والتقدير: طال انتظاري، وقلّ رؤيتي. وهذا أرجح^(١).

قال الهروي في «الأزهيّة»: قولهم: (قلما يخرج زيد)، الأصل فيها: قلّ، و(ما) زائدة، زيدت ليصلح بعدها وقوع الفعل؛ لأنّ (قلّ) فعل، والفعل لا يليه فعل، لأنّ الفعل لا يعمل في الفعل، وإنما حقّ الاسم أن يقع بعدها، فإذا أرادوا أن يقع بعدها الفعل أدخلوا (ما)^(٢).

وبيّن أبو الفتح بن جني في باب تعارض العِلَل أنه يجتمع في الشيء الواحد حُكمان مختلفان دعت إليهما علّتان مختلفتان، من ذلك قُلما. دخلت (ما) على (قلّ) كافّة لها عن عملها، ومثله: كثر ما، وطالما^(٣).

ذهب سيويه في قول الشاعر:

صَدَدْتُ فَأَطَوَلْتُ الصُّدُودَ وَقُلْمًا وَصَالٌ عَلَى طُولِ الصُّدُودِ يَدُومُ

إلى أن (وصال) يرتفع بفعل مضمر يدل عليه (يدوم) حتى كأنه قال: وقلما يدوم وصال، فلما أضمر (يدوم) فسرّه بما بعده بقوله (يدوم)، فجرى في ذلك في ارتفاعه بالفعل المضمر لا بالابتداء مجرى قولك: أوصالٌ يدوم، أو هالاً وصال يدوم؟

(١) مسائل مشورة: ٧٣، والمقتضب: ٥٥/٢، والكشاف: ٤٥٩/١.

(٢) الأزهيّة: ١٥٦.

(٣) الخصائص: ١٦٨/١.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

والوجه الآخر عند المعربين أنه مبتدأ، وقلما: حرف نفي.

وقال المبرد: (ما) في قلما صلة ملغاة، والاسم بعدها مرتفع ـ (قل) كأنه قال. وقلَّ

وصالٌ يدوم على طول الصدود.

وذهب الأعلام وابن عصفور إلى أن «وصال» فاعل يدوم المذكور، لا محنوف، وأن الذي

سوغ ذلك الضرورة. خلافاً للكوفيين المجوزين تقديم الفاعل^(١).

٤- أساليب نادرة في حذف الفاعل:

ثمة أساليب لغوية وجهها النحاة من خلال هذا الحذف، وهي:

أ- أسلوب: أولى لك^(٢):

قال صاحب الصحاح: قول العرب (أولى لك): تهديد وتوعيد، ومنه قول

الشاعر:

فاولى ثم أولى ثم أولى وهَلْ لِلدَّرِّ يُجَلِّبُ مِنْ مَرَدٍّ

واختلفوا أهو اسم أو فعل؟ فذهب الأصمعي إلى أنه بمعنى: قربه ما يُهْلِكُهُ، أي:

نَزَل فيه، وأنشد:

تَعَادَى بَيْنَ هَادِيتَيْنِ مِنْهَا وَأَوَّلَى أَنْ يَزِيدَ عَلَى الثَّلَاثِ

أي قارب أن يزيد. وقال ثعلب: لم يَقُلْ أَحَدٌ في (أولى) أَحْسَنَ مما قال الأصمعي.

(١) الكتاب: ١٢/١، والمقتضب: ٨٤/١، والخصائص: ٢٥٧، وشرح نقص: ١١٦/٧، وعبث الوليد: ٤٠٦،

والخرابة: ٢٨٧/٤، والأرهة: ٩١-٩٢، والمشرق الشيرازيات: ٢٥٨-٢٥٩، وجمع النوامع: ٨٣/٢.

والمختص: ٥٩٦/١، وشرح شذور الذهب للعلوي: ١٦٦/١.

(٢) انظر الصحاح (ولي)، البحر: ٧١/٨.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

والأكثر على أنه اسم، فقليل: مشتق من الولي، وهو القرب، وقال الجرجاني: هو ما حوّل من الويل، فهو أفعل منه، لكن فيه قلب.

وقال أبو حيان: قال قتادة: كأنه قال: العقاب أولى لهم، فعلى قول الجمهور إنه اسم يكون مبتدأ والخبر (لهم).. وعلى قول الأصمعي: إنه فعل يكون فاعله مضمراً يدل عليه المعنى، وأضمر لكثرة الاستعمال، كأنه قال: قارب هم هو، أي: الهلاك، فمعنى أولى لك: قد وليك، أي: قاربك الشر فاحذر.

ب- في قول عمر «كذب عليكم الحج».

إذا نصبنا الاسم كان الفاعل مضمراً في كذب يفتره مابعده على رأي سيبويه، ومحدوفاً على رأي الكسائي^(١).

ج- حذف الفاعل بعد النفي في قول النبي ﷺ: «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن»^(٢). أي: ولا يشرب الشارب، لدلالة فحوى الكلام.

وفي قراءة هشام: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا﴾ [آل عمران: ١٦٩]، فإن معناه: ولا يحسبنّ حاسب الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً^(٣).

د- روى أبو زيد في «نوادره» قول الراجز: ويها فداء لك يا فضلة.

بالكسر والتثنية، وهذا لا فاعل له في اللفظ، وإنما الفاعل مفهوم من المقام، أي:

(١) الخزانة: ١٠/٣.

(٢) صحيح مسلم: ٢٤١/٣.

(٣) شواهد التوضيح: ١٢٩.

ليفدك الناس، ونحوه^(١).

هـ- حذف الفاعل في أسلوب النسب، قل ابن جني في (سر الصناعة)^(٢):

ومن الأصول المستمرة أنك لو سَمَّيْتَ رَحْلاً بحملة مركَّبة من فعل وفاعل، ثم أضفت إليه - أي: نسبت - لأوقعت الإضافة على الصدر، وحذفت الفاعل. وعلى ذلك قالوا في النسبة إلى تابط شراً: تابطي.

و- يحذف الفاعل إذا قام مقامه حالان، نحو: فتلقفها رجلاً رجلاً، والأصل: فتلقفها الناس رجلاً رجلاً، فحذف الفاعل وأقيم الحالان مقامه، وصارا كشيء الواحد، نحو: حلو حامض في قولك: الرمان حلو حامض^(٣).

بين حذف الخبر وحذف الفاعل:

المعهود عند البصريين أنه يجب ذكر الفاعل ولا يجوز حذفه، وفرقوا بين خبر المبتدأ بأنه كالصلة في عدم تأثيره بعامل متلوه، وكالمضاف إليه في أنه معتمد البيان، وكعجز المركب في الامتزاج بمتلوه، ونزوم تأخير، والآخر مابين لثلاثة، وهو معتمد الفائدة لا معتمد البيان، وبأن من الفاعل ما يستتر، فلو حذف لانتبس الحذف بالاستتار؛ بخلاف الخبر، وذهب الكسائي إلى جواز حذف الفاعل لدليل، كالمبتدأ والخبر، ورجحه الشَّهْلي وابن مضاء، والمبيح لذلك كنه فهم المعنى وعدم الإلباس^(٤).

(١) الخزانة: ٨/٣.

(٢) سر الصناعة: ١/٢٣٠.

(٣) حاشية يس: ١/٢٧٢، وحاشية العدوي: ١/٣٧٢.

(٤) انظر: همع الهوامع: ١/١٦٠.

٥- حذف نائب الفاعل

يقرب من حذف الفاعل حذف نائبه؛ لعدة أغراض كتجنب التكرار أو لفهم المعنى وعدم الإلباس أو لدلالة مصدره عليه؛ فمن الحذف لتجنب التكرار ما وجهه ابن جني في الآية: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا﴾ [فاطر: ٣٦]، ذكر ابن جني أن مفعول يُقْضَى محذوف، وتقديره اللائق: لا يُقْضَى عليهم الموت، وحسن حذفه أنه لو قيل لا يُقْضَى عليهم الموت فيموتون كان تكريراً يغني عن جميعه بَعْضُهُ، ولا تأكيد أيضاً فيه، فيحتمل لفظه... وهذا الكلام لا يصدر إلا عن فصاحة عذبة^(١).

ومن الحذف لعدم اللبس قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّوهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٦٥].

قال الزمخشري: كحب الله: كتعظيم الله والخضوع له: أي كما يُحِبُّ الله تعالى، على أنه مصدر من المبني للمفعول، وإنما استغني عن ذكر من يحبه لأنه غير ملبس^(٢).

فائدة: في قراءة أبي جعفر: ﴿لِيُجْزَى قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسُونَ﴾ [الجاثية: ١٤] بالياء المضمومة مبنياً للمفعول مع نصب «قوماً»، توجيهات:

أحدها: أن نائب الفاعل ضمير المصدر، والتقدير: يُجْزَى جزاء قوماً أو ليُجْزَى الخير أو الشر قوماً. وهذا لا يجوز عند الجمهور.

(١) المحتسب: ٢/ ٢٢٠.

(٢) لكشاف: ١/ ٣٢٦.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

الثاني: قدر أبو حيان فعلاً محذوفاً نصب «قومًا»، تقديره: يحزى قومًا. والكلام جملتان.

الثالث: قيل إن نائب الفاعل الجار والمحرور. مع وجود المفعول به وهذا حجة للأخفش والكوفيين^(١).

وقال الفراء: وقد قرأ بعض القراء فيما ذكرني: ﴿يُحْزَى قَوْمًا﴾ [الجاثية: ١٤]، وهو في الظاهر لحن^(٢)، فإن كان أضمر في (يُحْزَى) فعلاً يقع به الرفع كما تقول: أُعْطِيَ ثوبًا لِيُحْزَى الجزاء قومًا فهو وجه.

ومنه: ﴿حَتَّى إِذَا فُزِّعَ عَن قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ﴾ [سبا: ٢٣]

قري: فُزِّعَ على البناء للفاعل وهو الله وحده.

وفُزِّعَ: أي نفى الوجَل عنها وأُفْنِيَ من قوهم فُزِعَ الزاد، إذا لم يبق منه شيء، ثم تَرِكَ ذِكْرُ الوجَل، وأسندَ إلى الجارِ والمجرور كما تقول: دَفَعَ بِي رِيْد. إذا غَنِمَ ما اندفع وقد تخَفَّفَ، وأصله فُزِعَ الوجَل عنها: أي انتفى وفي، ثم حذف الفاعل وأسند إلى الجار والمجرور^(٣).

(١) الكشف: ٢٨٩/٤، النشر: ٣٧٢/٢، الإنحاف: ٣٩.

(٢) القراءة بالبناء للمجهول رويت عن عاصم، وهي مشهورة عن أبي جعفر من القراء العشرة، وشيبة والأعرج ينظر: معاني القرآن للفراء: ٤٦/٣، والكشاف: ٥١١/٣، والبحر: ٤٥، والإنحاف: ٣٩٠، وإعراب القرآن للنحاس: ١٢٨/٣، والشعر: ٣٧٢/٢، وشماعة حجة الكوفيين. شرح ابن عقيل: ٥٠٩/١.

(٣) الكشف: ٢٨٨/٣. في هذه الآية وجوه من القراءات، هي: فُزِعَ، فُزِعَ، فُزِعَ، فُزِعَ، فُزِعَ. ينظر: البحر.

٢٧٨/٧، غيث النفع: ٣٢٧-٣٢٨، المحتسب: ١٩٢/٢.

الأغراض البلاغية لحذف الفاعل

تمهيد.

- ١- مذكّره السيوطي في همع الهوامع.
- ٢- مذكّره ابن القوّاس الموصلي.
- ٣- نظم أبي حيّان لأغراض الحذف.
- ٤- قوه العناية بالمفعول به.
- ٥- الحذف للعلم بالفاعل.
- ٦- الخوف على الفاعل.
- ٧- قصد الإيهام.
- ٨- الجهل بالفاعل.
- ٩- الخوف منه.
- ١٠- الحذف للستر أو الجهل به.
- ١١- الحذف للاختصار.
- ١٢- الحذف للتعظيم.
- ١٣- الحذف للاحتقار.
- ١٤- المحافظة على الإيقاع الموسيقي.
- ١٥- الحذف للمناسبة.
- ١٦- التشويق وإثارة الفكر.
- ١٧- المبني للمجهول والتغليب.
- ١٨- توجّه اللفظ الواحد إلى معنيين اثنين.
- ١٩- أسرار المبني للمجهول والالتفات البلاغي.
- ٢٠- المبني للمجهول وأثره في فقه اللغة.
- ٢١- حذف الفاعل لدلالة الفعل عليه.
- ٢٢- حذف الفاعل لدلالة الحال عليه.

تمهيد:

للإمام البلاغي عبد القاهر الجرجاني كلمة معبرة رائعة عن أسلوب الحذف في كلام العرب أوردها في كتابه (دلائل الإعجاز). قال فيها:

«إنه بابٌ دقيقُ المسلك، لطيفُ المأخذ، عحيبُ الأمر، شبيهُ السحر، فإنك ترى به تركَ الذكرِ أفصحَ منَ الذكر، والصَّمْتُ عن الإفادة أريد للإفادة، وتجدك أنطق ما تكون إذا لم تنطق، وأتمَّ بيانًا إذا لم تُبَيِّن...»^(١).

والبلغاء من الناس يميلون إلى أسلوب الحذف والاختصار والإنجاز أكثر مما يميلون إلى أسلوب الذكر والإسهاب؛ لأنهم يرون الأول عنوانًا لسلاغة، ومقيسًا للذكاء، وقدرةً فائقةً على التعبير البديع.

والرجلُ البليغ يختار الإيجاز إذا أمكنه التعبير عن فكرته بألفاظ قليلة، ويفضله على الإطناب إذا لم يكن فيه زيادةٌ معنوية أو توضيح. ويرى في هذا الإيجاز سموً بينه، وسُموًا كذلك بمن يخاطبه أو يتحدث إليه، وثقةً بذكائه وفهمه.

هذا، وإنَّ من طبيعة العربية الإيجاز والاختصار، وما من بحث نحوي أو صرفي إلا وفيه حذف واختصار.

وقد سمَّى ابنُ جنِّي الحذف شجاعةً عربية، وول الجرجاني: ما من اسم حُذف في الحالة التي ينبغي أن يُحذف فيها إلا وحذفه أحسن من ذكره.

ويرتبط هذا الأسلوب بطبيعة الفكر الإنساني، ذلك أنَّ الكلام إذا احتاج في فهم معناه إلى إعمال فكرٍ كان أبلغ وأكد مما إذا لم يكن كذلك؛ لأنَّ النفس حينئذٍ تحتاج في

(١) دلائل الإعجاز: ١٢١.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

فهم المعنى إلى فكرٍ وتعبٍ، فتكون به أكثر كلفةً وضئاً مما إذا لم تتعب في تحصيله. وهذا ينطبق على معرفة الفعل المبني للمجهول، إذ يرتبط جُله أصلاً بظاهرة حذف الفاعل وإضماره واستتاره، ومدار هذا الحذف على أمرين:

أولهما: الأغراض البلاغية لهذا الحذف.

ثانيهما: الحذف القياسي.

أوجز السيوطي في همع الهوامع أغراض حذف الفاعل فقال:

قد يُترك الفاعل لغرضٍ لفظيٍّ أو معنويٍّ، كالعلم به نحو: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ﴾ [البقرة: ٢١٦] للعلم بأن فاعل ذلك هو الله.

أو للجهل به، كسُرْقِ المتاع، أو لتعظيمه، فيُصان اسمه عن أن يقترن باسم المفعول، كقوله ﷺ: «مَنْ بُلِيَ مِنْكُمْ بِهِذِهِ الْقَادُورَاتِ..»

أو تحقيره. فيُصان اسم المفعول عن مقارنته، كقولك: أُوذِيَ فلانٌ، إذا عُظِمَ، وحُقِرَ من آذاه.

أو خوف منه أو خوف عليه، فيستر ذكره.

أو قصد إيهامه بأن لا يتعلّق مرادُّ المتكلّم بتعيّنه، نحو: ﴿فَإِنْ أُخْصِرْتُمْ﴾ [البقرة: ١٩٦] وقوله: ﴿وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ﴾ [النساء: ٨٦] ﴿إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا..﴾ [المجادلة: ١١].

أو إقامة وزن كقوله:

وَإِذَا شَرِبْتُ فَإِنِّي مُسْتَهْلِكٌ مَالِي، وَعِزُّي وَاقِرٌ لَمْ يُكَلِّمْ

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

وإصلاح السجع نحو: مَنْ طَابَتْ مَرِيرَتُهُ حُمِدَتْ مِيرَتُهُ.
أو قصد الإيجاز نحو: ﴿وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ...﴾
[الحج: ٦٠].

وقال ابن معطي: باب ما لم يُسمَّ فاعله
القولُ فيما لم يُسمَّ فاعله قد يُحذفُ الفاعلُ لفظًا جاهله
أو عالمٌ في حذفه له غرض إذا ذاك في المفعولِ رفعٌ مفترَض
ويُتَّين ابن القوَّاس الموصلي أغراض حذف الفاعل فقال:

يُحذفُ الفاعلُ لأُمور:

أحدهما: الجهل به، نحو: سُرِقَ المتاعُ.

ثانيها: العلم به نحو: أنزلَ المطرُ.

ثالثها: إشارًا لغرض السمع نداءً بعينه غيره، أو لأنَّ غرضه متعلق بالمفعول دون
الفاعل.

رابعها: تعظيم الفاعل أن يذكر مع المفعول، نحو: قُطِعَ النُّصْرُ.

خامسها عكسه: نحو: ضُربَ الأميرُ، ولا يذكر من ضربه لخصته.

سادسها: الإيجاز، ولا يكون إلا حيث يُعلمُ الفاعلُ كقوله تعالى: ﴿فَاصْدَعْ بِـ
تُؤْمَرُ﴾ [الحجر: ٩٤].

سابعها: الإبهام، لأنه قد يُعلمُ الفاعلُ ويُقصدُ بهامه لغرض: خوف منه أو عيه،
وهو ظاهر.

ثامنها: التوافق، وهو إما في:

أ- فواصل الروي: كقوله تعالى: ﴿ وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى ﴾ [الليل: ١٩].

بني الفعل للمفعول لتقلب لام الفعل ألفاً للفتحة قبلها، فتوافق الألفات في سائر السورة قبلها وبعدها، كالأعلى، ويرضى.

ب- التوافق في قوافي الشعر: وهو أن يوافق حرف الروي في بيت حرف الروي الذي مثله. كقول لبيد:

وما المأل والأهلون إلا ودائعٌ ولا بدّ يوماً أن تُردّ الودائعُ

فلو بُني للفاعل لانتصب حرف الروي، وهو مرفوع، وذلك عيب يسمّى الإصراف، وهو إقواء بالنصب.

تاسعها: التوافق لإقامة الوزن كقول الشاعر:

إنا لنُرْخِصُ يومَ الرّوعِ أنفسنا ولو نُسأَمُ بها في الأمنِ أغليناً

فلو سُمي الفاعل بأن قال: أغليناها، لانكسر الوزن.

عاشرها: التقارب في السجع، نحو: (كثُر الطعان وجُدلت الفرسان) فلو سُمي الفاعل لزادت كلمات السجعة الثانية على الأولى، واختلف الإعراب^(١).

ونظم أبو حيان البواعث على حذف الفاعل في أرجوزة، قال^(٢):

(١) شرح ألفية ابن معطي: ١/ ٦١٢-٦١٦.

(٢) ارتشاف الضرب. ٢/ ١٨٤.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

وحذفه للخوف والإبهام والوزن والتحقير والإعظام
والعلم والجهل والاختصار والسجع والوفاق والإيثار
وقال صاحب الكواكب الدررية:

نظم بعضهم أغراض حذف الفاعل فقال:

وحذفك الفاعل للنظام والسجع والتحقير والإعظام
والخوف والإبهام والإيثار والعلم والجهل والاختصار
تيسر الإنكار واختبار تفتن السامع أو مقدار
ذكاء أو تخيلك العدولا منك إلى أقوامها دليلا
ولا تظن الحصر في المذكور بل ذا هو المعروف في المشهور
وقال الصاوي: جمع بعضهم المواضع التي ينقاس فيها حذف الفاعل فقال:
عند النيابة مَصْدَرٌ وتعجب ومفترغ ينقاس حذف الفاعل

تفصيل هذه الأغراض:

قوة العناية بالمفعول به:

كَرَّرَ أَبُو الْفَتْحِ بْنُ جَنِّيْ أَمِيَّةَ الْفِعْلِ مُبْنِيًّ لِلْمَجْهُولِ وَأَنْ مَرَدُّ ذَلِكَ لَيْسَ لِلْجَهْلِ
بِالْفَاعِلِ، بَلْ لِيَعْلَمَ أَنَّ الْفِعْلَ قَدْ وَقَعَ بِهِ، فَيَكُونُ الْمَعْنَى هَذَا لَا ذَكَرَ الْفَاعِلَ؛ أَلَا تَرَى إِلَى
قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا﴾ [الساء: ٢٨]، وَقَوْلِهِ: ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ
عَجَلٍ﴾ [الأنبياء: ٣٧] وهذا مع قوله عَزَّ وَجَس: ﴿وَنَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا

(١) الكواكب الدررية: ٨١.

(٢) حاشية الصاوي: ١٢٤/٢.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

تَوْشِوْسُ بِهِ نَفْسُهُ ﴿ [ق: ١٦] وقال سبحانه: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ﴾ [العلق: ٢] فالغرض في نحو هذا المعروف الفاعل إذا بني للمفعول إنما هو الإخبار عن وقوع الفعل به حَسْبُ، وليس الغرض فيه ذكر من أوقعه به^(١).

قال ابن القوّاس: يحذف الفاعل إشاراً لغرض السامع لئلا يعلمه غيره، ولأن غرضه متعلق بالمفعول دون الفاعل^(٢).

ومن شواهد ذلك الواضحة قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُقَالُ لِحَبَشَةٍ﴾ [ق: ٣٠].

قرأ بذلك ابن مسعود والحسن والأعمش بالبناء للمجهول.

قال أبو الفتح: هذا يدلّ على أنّ قولنا: (ضرب زيد) لم يُترك ذكر الفاعل للمجهول به، بل لأنّ العناية انصرفت إلى ذكر وقوع الفعل بزيد، عُرف الفاعلُ به، أو جُهِل. لقراءة الجماعة: (يوم نقول)، وهذا يؤكد عندك قوة العناية بالمفعول به^(٣). وقال أيضاً:

قد يقول الإنسان: ضُرب زيد، وإن كان القائل لذلك هو الضارب، وهذا يدلّ على أنّ الغرض هنا أن يُعلم أنه مضروب وليس الغرض أن يُعلم من ضربه، ولذلك بُني هذا لفعل للمفعول، وأُلغِيَ حديث الفاعل معه، فقام في ذلك مقامه، ورُفِعَ رفعه، فهذه طريق ما لم يُسمَّ فاعله^(٤).

وكان هذا التحليل خليقاً بأن يجد لنفسه أثراً في البحث البلاغي الخالص، فاستقى

(١) المحتسب: ١/ ١٣٥.

(٢) شرح ألفية ابن معطي: ١/ ٦١٣.

(٣) المحتسب: ٢/ ٢٨٤.

(٤) المحتسب: ١/ ١٠٤.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

منه عبد القاهر الجرجاني (ت ٤٧١هـ) في حديثه عن حذف الفاعل والمفعول به، وهو يردّد القول بأنه إذا أريد الإخبار بوقوع الضرب ووجوده في الجملة من غير أن يُنسب إلى فاعل أو مفعول، أو يتعرض لبيان ذلك، فالعبارة فيه أن يقال: كان ضرب أو وقع أو وُجد ضرب، وما شاكل ذلك من ألفاظ تفيد الوجود المجرد في الشيء^(١).

الحذف للعلم به:

يُحذفُ الفاعل للعلم به، كما في قوله تعالى: ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾ [الأنبياء: ٣٧]، وكما في قوله تعالى: ﴿وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا﴾ [النساء: ١٨].

وكل الآيات التي وردت بهذه الصيغة (خُلِقَ) فاعلها محذوف؛ لأنه معلوم أن الخلق لا يصدر إلا من الله وحده، فلو ذكر بعد العلم به لكان ذكره فضلاً ولغواً^(٢).

وهذا الحذف نوع من الإيجاز، ولا يكون إلا حيث يُعلم الفاعل^(٣)

من شواهد حذف الفاعل للعلم به:

قوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ﴾ [النساء: ٢٣].

:﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ [البقرة: ١٨٣].

:﴿أَجَلٌ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفْتُ إِلَىٰ سَائِكُمْ﴾ [البقرة: ١٨٧].

والشواهد التي وردت في البيان النبوي صيغة: أُمِرْتُ كثيرة، كقوله ﷺ: «أُمِرْتُ

(١) دلائل الإعجاز: ١٥٤.

(٢) شرح ألفية ابن معطي ٦١٢-٦١٣، من أسرار البلاغة في القرآن د محمود شيعون ص ٣٢-٣٤.

(٣) شرح ألفية ابن معطي ١/٦١٥.

أن أسجد على سبعة أعظم».

هذه الشواهد وردت - كما ترى - بمفعول لم يسم فاعله، أي: بصيغة المبني للمجهول، والفاعل معلوم جلّ جلاله، ذلك أن قوله تعالى - وقوله الحق - عن نبيه - ﷺ: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ. إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ [النجم: ٣- ٤]، فيه علم يقين، لا مجال للريب فيه أنه لا ينقل أمراً ولا نهياً إلا عن ربّه تعالى، فكان السكوت عن تسمية الأمر والناهي - عرّ وجل وذكره سواءً في صحّة فهمنا أن المراد بأحكام الشريعة هو الله تعالى وحده لا من سواه^(١).

الحذف لإثارة الفكر:

من وجوه حذف الفاعل وبناء الفعل للمجهول إثارة الفكر، وخاصّة أن العربي قد فطر على الذكاء والفهم الثاقب والنفس الفاضلة لميلها إلى استنباط المعاني تميل إلى الحذف؛ شغفاً باستخراج معناه بالفكر.

كما أن ذكر الفاعل ليس له إلا وجه واحد لفهمه، ولحذفه وجوه وطرق عديدة، ففي مشهد إكرام المتقين يوم القيامة نقرأ قول الله عزّ جلاله:

﴿وَمِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاؤُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ. وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ. وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [سورة الزمر: ٧٣- ٧٥].

(١) انظر الإحكام في أصول الأحكام لابن حزم ٢٣/٤.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

هل نفكر بمن ساق المؤمنين؟ أهم الملائكة أم الأنبياء أم الرسل أم...؟

وهل نفكر بمن قال: الحمد لله رب العالمين؟ أهم الملائكة أيضًا أم الأنبياء أم الرسل أم كل من على هذه البسيطة، من إنسان وحيوان وجماد ينطق بحمد الله تعالى؟!.

الخوف على الفاعل:

يستر المتكلم الفاعل خوفًا عليه، كما تقول الأم الحنون، وقد علمت أن طفلها قد كسر الزجاج: كسر الزجاج، خوفًا عليه من عقوبة يلحقها أبوه به.

قصد الإبهام:

يُحذف الفاعل إذا قصد إبهامه وذلك بأن لا يتعلّق مراد المتكلم بتعيينه نحو قوله تعالى: ﴿وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا﴾ [النساء: ٨٦].

الجهل بالفاعل:

تتغير صيغة الفعل إلى المبني للمجهول إذا جهل الفاعل. كقول المسافر في المحطة: سرقت الحقيبة، وفقد المال. فهو يجهل السارق حقيقةً، وهو عرض معنوي.

الخوف منه:

يحذف المتكلم البليغ الفاعل الحقيقي لأغراض نفسية إذا امتشعر خوفًا منه. كقول البائع المتجول: سودرت البضاعة، وهو يعلم يقينًا أن الذي صادرها الجهة الفلانية والجماعة الفلانية، لكن طوى ذكر الفاعل خشية على نفسه من أذاهم.

الحذف للستر أو الجهل به:

يُحذف الفاعل لستره، أو الجهل به، كما في قوله تعالى: ﴿فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿[الأنعام: ٤٥]﴾.

ففاعل (قُطِعَ) هنا محذوف، لأنه مجهول عند الذين ظلموا، ومعلوم عند الله، فهو مستور عن الذين ظلموا، ولو كان المخبر منهم، لكان مجهولاً عنده، فيتعذر عليه الإتيان به^(١).

الحذف للاختصار:

يُحذف الفاعل اختصاراً أو تخفيفاً، كما في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيٍّ سُلْطَانًا فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا﴾ [الإسراء: ٣٣].

فاعل (قُتِلَ) محذوف، لأنه لو ذكر لم يزد فائدة^(٢).

ومن شواهد ذلك قراءة الحسن: ﴿لَا يُقْضَى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُونَ﴾ [فاطر: ٣٦]، وكذلك الثقيفي.

قل أبو الفتح: (يموتون) عطف على يُقْضَى، أي: لا يقضى عليهم ولا يموتون، والمنفعل محذوف، أي: لا يقضى عليهم الموت، وحسن حذفه للاختصار وللعلم به، ولو قيل: لا يقضى عليهم الموت فيموتون لكان تكريراً يغني عن جميعه بعضه، ولا توكيد أيضاً فيه فيحتمل لفظه.. وعلى كل حال فإن حذف المنفعل حسن جداً لدلالة الكلام عليه، وأنه لا يصدر إلا عن فصاحة عذبة^(٣).

(١) الأقصى القريب للتوخي: ٦٢.

(٢) الأقصى القريب: ٦٢.

(٣) المحتسب: ٢/ ٢٠٢.

الحذف للتعظيم:

يُحَذَفُ الْفَاعِلُ تَعْظِيمًا لَهُ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ [البقرة: ٤].

(أُنْزِلَ إِلَيْكَ): بصيغة المجهول وهو أدل على كبرياء المُنْزِل، وجلالة شأنه من القراءة الشاذة (أُنْزِلَ) مبنياً للفاعل، كما تقول: الملك أمر بكذا، ورسم بكذا، وخاصة إذا كان الفعل فعلاً لا يقدر عليه إلا الله تعالى، كقوله تعالى: ﴿وَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾ [هود: ٤٤].

قال الزمخشري: كان طيُّ الفاعل كالواجب لأمرين:

أحدهما: أنه إذا تعيّن الفاعل وعلم أنّ الفعل مما لا يتولاه إلا هو وحده كن ذكره فضلاً ولغوًا.

والثاني: الإيذان بأنه منه غير مشترك ولا مُدَافِع عن الاستئثار به، والتفرد بإيجاده، وأيضاً فما في ذلك من مصير أن اسمه جدير بأن يُصان، ويرتفع به عن الابتذال والامتهان، وروي عن الحسن: لولا أنّي مأذون لي في ذكر اسمه - عز شأنه - لربأت به عن مسلك الطعام والشراب.

ومن شواهد هذا الغرض قوله تعالى: ﴿نُودِيَ يَا مُوسَى. إِنِّي أَنَا رَبُّكَ﴾ [طه: ١١] - [١٢]. لما كان في الإبهام ثم التعيين تشويق ثم تعظيم بُني الفعل للمجهول فقال: (نودي) من الهادي الذي لا هادي غيره. قاله البقاعي.

وفي قول نهشل بن حري يرثي أخاه يزيد^(١):

لِيُنْكَ يَزِيدُ ضَارِعٌ لَخْصُومَةٍ وَمَخْتَبِطٌ مِمَّا تُطِيحُ الطَّوَائِحُ

حُذِفَ الْفَاعِلُ، وَيُنِي الْفَعْلُ لِلْمَفْعُولِ تَعْظِيمًا لِلْمَمْدُوحِ، لِأَنَّهُ كَلِمًا كَانَ أَهَمُّ وَأَعَمُّ كَانَ

فِي النُّفُوسِ أَعْظَمَ، ثُمَّ قَالَ: ضَارِعٌ وَمَخْتَبِطٌ خُصُوصًا وَغَيْرُهُمَا عَمُومًا.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ رِجَالٌ﴾ [النور: ٣٦-٣٧]^(٢).

الحذف للاحتقار:

يُحْذَفُ الْفَاعِلُ احْتِقَارًا لَهُ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ. لَعَلَّنَا

نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ إِنْ كَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ﴾ [الشعراء: ٣٩-٤٠].

فَفَاعِلٌ (قِيلَ) هُنَا مَحْذُوفٌ لِتَحْقِيرِهِ وَامْتِهَانِهِ^(٣).

قَالَ ابْنُ الْقَوَّاسِ: يَحْذَفُ الْفَاعِلُ لِتَحْقِيرِهِ، نَحْوُ: ضَرَبَ الْأَمِيرُ، وَلَا يَذْكَرُ مِنْ

ضَرْبِهِ لَخُسَّتِهِ^(٤).

الحذف للعلامة والتوبيخ:

هَذَا الْحَذْفُ وَثِيقُ الصَّلَةِ بِالْتَعْرِيزِ فِي فَنِّ الْبَلَاغَةِ، وَشَاهِدُهُ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ شَأْنُهُ: ﴿وَإِذَا

الْمُؤُودَةُ سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ﴾ [التكوير: ٨-٩].

وَعَرَضَ الْحَذْفُ هَاهُنَا الْمَلَامَةَ وَالتَّوْبِيخَ، فَالذَّنْبُ لِلْوَائِدِ، دُونَ الْمُؤُودَةِ، وَلَكِنْ

(١) نسبه سيويه للمحارث بن نبيك، الكتاب: ١/١٤٥، ١٨٣، ١٩٩.

(٢) النشر: ٣١٨/٢، السبعة في القراءات: ٤٥٦ وهي قراءة أبي بكر شعبة

(٣) الأقصى للقريب: ٦٢.

(٤) شرح ألفية ابن معطي: ١/٦١٤.

جُعل السؤال لها إهانةً للوائد، وتوبيخاً على ما ارتكبه، فأخرجه عن استئصال أن يُخاطَب ويُسأل عما فعله.

الحذف لتأنيس المخاطَب:

لعلَّ في حذف الفاعل في بعض الوجود تأنيساً للمخاطَب وملاطفة، ومراعاة شعور، دون الجرأة في الخطاب، كما شاقش لعاذل المصنف للخصم. حين يستخدم طائفة من الأفعال يتقصد نطقها بالبلاء للمجهول. وربما أدى هذا الأسلوب كما يؤدي غرض التعريض من بلاغة. قال زهير:

فعرّض إذا ما جزت بالبان والحمى وليك أن تنسى فتذكر زينبا
ستكفيك من ذاك المسمى إشارة فدعه مصوناً بالجلال مُحجّبا

المحافظة على الإيقاع الموسيقي:

للإيقاع الموسيقي أثر كبير في نفوس أهل اللّاعة، وقد عُي العرب عنايةً دمةً بهذا الأثر، فجاء الشعر العربي مبنياً على البحور الشعرية ذات التفعيلات الموسيقية المتعددة. كما ختم البيت الشعري بالقافية التي لها أثر موسيقي كبير أيضاً. وامتدّ هذا الأثر ليشمل بحث الفعل المبني للمجهول وحذف الفاعل.

مظاهر الإيقاع الموسيقي:

يظهر الإيقاع الموسيقي في عدة أساليب منها:

١- إقامة الوزن في مجال الشعر.

٢- إصلاح السجع في مجال النثر.

٣- التوافق في قوافي الشعر.

٤- دور الفاصلة القرآنية.

٥- الإتيان والمزاوجة.

التقارب في السجع:

نحو: كَثُرَ الطَّعَانُ وَجُدَّتِ الْفَرَسَانُ.

فلو سمي الفاعل لزادت كلمات السجعة الثانية على الأولى واختلف الإعراب. ومن كلام العرب: (مَنْ طَابَتْ سِرِيرَتُهُ حُدَّتْ سِيرَتُهُ)، وأصل الكلام: من طابت سريرته حُجِدَ الناسُ سيرته.

والفرق بين العبارتين: أنَّ الأولى تَمَّ فيها السجع والنغم الموسيقي بين: (سِرِيرَتُهُ وسِرَتُهُ)، وأن الثانية نقص فيها النغم الموسيقي كثيراً لضمّ التاء في (سِرِيرَتُهُ) وفتحها في (سِرَتُهُ).

المحافظة على القافية:

قال ابن جني: العناية بالمقاطع أقوى منها بمدرج الألفاظ^(١).

ولذلك اهتم الشعراء بالقافية على شكل صوتي متجانس قال لبيد:

وما المال والأهلون إلا ودائعٌ ولا بُدَّ يَوْمًا أن تُردَّ الودائعُ

بنى الفعل 'تُرَدُّ' للمجهول وجاء بنائب الفاعل (الودائع) محافظة على القافية المرفوعة.

(١) المحاسب: ١/٣٠٢.

ومن حذف الفاعل لتصحيح النظم قول الأعشى^(١):

عُلِّقْتُهَا عَرَضًا وَعُلِّقْتُ رَجُلًا غَيْرِي، وَعُلِّقَ أُخْرَى ذَلِكَ الرَّجُلَ

بنى الشاعر: عُلِّقْتُهَا، عُلِّقْتُ، عُلِّقَ للمجهول بعد أن حذف الفاعل للعلم به وهو الله تعالى، وذلك لقصد تصحيح النظم، ألا ترى أنه لو قال: عُلِّقَنِي اللهُ إِيَّاهَا، وَعُلِّقَهَا اللهُ رَجُلًا غَيْرِي، وَعُلِّقَ اللهُ ذَلِكَ الرَّجُلَ لما استقام له النظم^(٢).

الإتباع والمزاوجة:

والتناسب الصَّوْتِي هَذَا لَهُ رَصِيدُهُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ، فَقَدْ رَوَى أَنَّ بَعْضَ الْعَرَبِ سَأَلَ عَنِ الْإِتْبَاعِ وَالْمَزَاوِجَةِ - وَهُوَ تَنَاسُبُ صَوْتِي - فَقَالَ: هُوَ شَيْءٌ نَبَذَهُ كَلَامًا، أَي: نَوَكَّدَهُ وَنَشَّدَهُ^(٣). مِنْ شَوَاهِدِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ: رَكِيئَةٌ لَا تُنْكَشُ وَلَا تُتَشَّشُ، أَي: لَا يُخْرِجُ مَا فِيهَا مِنَ الْحِمَاةِ وَالطِّينِ، وَلَا تُتَزَحُّ لِعَمَقِهَا ٤. وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ: أَفَّ لَهُ وَتَفَّ لَهُ^(٤) وَقَوْلُهُمْ: عَلَيْهِ مِنَ الْمَالِ مَا لَا يُسْهَى وَلَا يُنْهَى. أَي: مَا لَا يُبْلَغُ غَايَتُهُ. وَقِيلَ: لَا يُعَدُّ كَثْرَةً. وَقِيلَ لَا يَحْزَرُ.

وقالوا: ذهبت قميم فلا تُسْهَى وَلَا تُنْهَى، أَي: لَا تَذْكَرُ^(٥).

(١) ديوان الأعشى: ١٤٠.

(٢) انظر أوضح المسالك: ١/ ٢٩٠.

(٣) الإتياع والمزاوجة لابن فارس: ٤٣، الزهر: ١/ ٤١٦ مجالس نعلية: ١/ ٧.

(٤) الإتياع والمزاوجة: ٨٧.

(٥) الإتياع والمزاوجة: ١٠٥.

(٦) الإتياع والمزاوجة: ١٣٢.

الفعل المبني للمجهول وأثر الفاصلة فيه:

أواخر الآيات في كتاب الله تعالى فواصل بمنزلة قوافي الشعر - جلّ كتاب الله - عزّ شأنه -، ولها تأثير جمالي في التعبير القرآني، وتأثير معنوي، تزداد به الآية وضوحاً وبيّناً، فهي إشارة مضيئة إلى مركز الثقل في الآية^(١).

وللفاصلة دور في بحث المبني للمجهول، وشاهد ذلك ما أبداه العلماء في توجيه قوله تعالى: ﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى﴾ [الليل: ١٩].

قال ابن الصائغ: المناسبة أمر مطلوب في اللغة العربية، يُرتكب لها أمور من مخالفة الأصل. منها: حذف الفاعل ونياحة المفعول، وذكر الآية السابقة^(٢)، وتابعه على ذلك جماعة، قال السمين الحلبي: قوله: تُجْزَى: صفة لنعمة، أي: تجزي الإنسان، وإنما جيء به مضارعاً مبنيّاً للمفعول لأحل الفواصل، إذ الأصل: يُجْزِيهَا إِيَّاهُ، أو يجزيه إياها^(٣).

وثمة آراء توجّهت لتوضيح معنى الفعل كما ورد بصيغته الحالية، قال البقاعي: تجزي، أي: هي مما يحقّ جزاؤه لأجلها^(٤).

وربط الألوسي هذا الفعل «تجزي» بالمعنى السابق الذي هو: ﴿الذي يؤتي ماله يتزكى﴾، أي: يعطيه ويصرفه طالباً أن يكون عند الله تعالى زاكياً ناصياً، لا يريد به رياء ولا سمعة، أو متطهراً من الذنوب.. ويعلم مما ذكر أن بناء «تجزي» للمفعول لأن

(١) الفاصلة في القرآن: محمد الحسانوي: ٢٤.

(٢) الإتقان في علوم القرآن: ٤٥٧-٤٥٩.

(٣) الدر المصون: ٣٢/١١.

(٤) نظم الدرر: ٩٥/٢٢.

القصد ليس لفاعلٍ معيّن. وقيل إن ذلك لأنه فاصلة.

قالت الدكتورة عائشة عبد الرحمن ردّاً على هذا الوجه:

تعلّق بعض المفسرين بالصنعة البديعية في مجيء (تُجزى) على البناء للمجهول، فحملوه على مجرد رعاية الفاصلة.

وهذا ملحظ شكلي من الزخرف البديعي لا نقول بمثله في البيان الأعلى، وإنما جاء البناء للمجهول لمقتضى معنوي، وهو أن البذل هنا لم يكن عن قصدٍ جزاء لأحدٍ أو من أحد، على الإطلاق، وإنما هو خالص لوجه الله تعالى. وهو الوجه الأول الذي ذكره الألويسي. وواضح من الآية أن هذا المال المبذول لم يؤته الذي يتزكى جزاء على نعمةٍ سبقت لأحدٍ عنده، أو ابتغاء نعمةٍ لأحدٍ يجزيه بها على هذا البذل^(١).

وقد وضع الزمخشري توجيهًا دقيقًا جمع فيه بين أمرين مهمين قال: لا تحسن المحافظة على الفواصل لمجردّها إلا مع بقاء المعنى على سردها، على المنهج الذي يقتضيه حسن النظم والتثامه، فأما أن تُهمَل المعاني ويُهمَّت بتحسين اللفظ وحده، غير منظور فيه إلى مؤداه فليس من قبيل البلاغة^(٢).

الحذف للمناسبة:

يقتضي نظمُ الكلام أحيانًا مناسبةَ الأفعالِ في بيئها، بين سباقٍ وسباقٍ، فيحذف الفاعلُ لمناسبة ما تقدّمه، كما في قوله تعالى: ﴿رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ [التوبة: ٨٧].

(١) التفسير البياني لقرآن: ٢ ١١٧ ١١٨

(٢) انظر الإتقان: ٤٤٦.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

ورد الفعل (طُبِعَ) بالبناء للمفعول، لأن قبله: ﴿وَإِذَا أَنْزَلْتُ سُورَةً﴾ [التوبة: ٨٦] على بناء الفعل للمفعول، فجاء (طُبِعَ) ليناسب الختام المطلع، بخلاف قوله فيما بعدها: ﴿وَوَطَّبَعَهُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [التوبة: ٩٣] فإنه لم يقع قبلها ما يقتضي البناء، فجاءت على الأصل^(١).

التشويق وإثارة الفكر:

يترك المتكلم البليغ ذكر الفاعل لدواعٍ يقتضيها الموقف الاجتماعي، ففي الحديث: «مُرَّ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ بِجَازَةِ فَأَثْنُوا عَلَيْهَا خَيْرًا، فَقَالَ: وَجَبَتْ، ثُمَّ مَرَّ بِأُخْرَى فَأَثْنُوا عَلَيْهَا شَرًّا. فَقَالَ: وَجَبَتْ، فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ. قُلْتَ هَذَا وَجَبَتْ وَهَذَا وَجَبَتْ؟ قَالَ: شَهَادَةُ الْقَوْمِ، الْمُؤْمِنُونَ شُهَدَاءُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ»^(٢).

فترك ذكر الفاعل - والفعل مبني للمعلوم - أثار تفكير الصحابة - رضي الله عنهم - ليسألوا ما الذي وجب. فجاء الفاعل في إجابة المصطفى - ﷺ. وهذا من بديع كلامه وبلاغة أسلوبه، لم أجده في كثير من شواهد العربية.

المبني للمجهول والتغليب:

قرأ أبو جعفر: ﴿إِنْ يُوحَىٰ إِلَيَّ إِلَّا إِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ [ص: ٧٠].

وفي هذه القراءة عدد من التوجيهات النحوية والبلاغية:

فالقراءة بكسر الهمزة والجملة محكية، حتى كأنه قال: إن يُقال لي إلا أنت نذير

(١) البرهان في علوم القرآن: ١٤٥/٣.

(٢) الحديث في صحيح البخاري: باب تعديل كم يحوز رقم: ٢٤٩٩.

مبين.

وفيها التغليب: فلم يَرُدَّ اللفظ عينه، وهو أنه لم يقل له: أنا نذير مبين، قال أبو الفتح: إذا قال إن يُوحى إليّ إلا أنها أنا نذير مبين فكأنه قال: أنت نذير مبين، ألا تراك تقول لصاحبك: أنت قلت: إنك شجاع، فزدت الحرف، وهو لم يقل: إنك شجاع، وإنما قال: أنا شجاع، فلما أوردت قوله حاكياً له أوقعت موقع (أنا) إنك.

وعلة تحريف هذا الحرف الواحد من الجملة المحكية أنك مخاطب له، فغلب لفظ الخطاب الحاضر اللفظ المتقضي لقوة الحاضر على الغائب، هذا أيضاً مع رتماع الشبهة والإشكال في أن الغرض بهما جميعاً شيء واحد^(١).

توجه اللفظ الواحد إلى معنيين اثنين:

من غنى التعبير العربي أن يُوجَّه اللفظ الواحد إلى معنيين اثنين

أحدهما: وهو الأكثر، أن يتفق اللفظ البتة ويختلف في تأويله، وعليه عامة الخلاف، نحو قولهم: (هذا أمرٌ لا يُبَادى وليده) فلفظ عمر مختلف فيه، لكن يختلف في تفسيره ولكلُّ مُفسِّرٍ ما نوى.

قال قوم: إن الإنسان يذهل عن ونداء لشدة، فيكون هذا كقول الله تعالى: ﴿يَوْمَ تَرَوْهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ﴾ [الحج: ٢] وقوله سبحانه: ﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ. وَأُمُّهُ وَأَبِيهِ﴾ [عبس: ٣٤-٣٥].

وقال قوم: أي: هو أمر عظيم، فإنما يندى فيه الرجال والجلّة، لا الإماء والنصبة.

(١) المحتسب ٢/ ٢٣٥.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

وقال آخرون: الصبيان إذا ورد الحيّ كاهن أو حوّاء أو رقّاء حُشدوا عليه، واجتمعوا له، أي: ليس هذا اليوم بيوم أنس وهو، إنما هو يوم تجرد وجدّ.
وقال آخرون: - وهم أصحاب المعاني - أي: لا وليد فيه فينادى، وإنما فيه الكفأة والنّهضة.

ومثله: على لاحب لا يُهتدى بمناره، أي: لا منار فيه فيُهتدى به^(١).

أسرار المبني للمجهول والالتفات البلاغي:

تزداد أهمية الفعل المبني للمجهول إذا ضُمَّ إليه غرض بلاغي كالتقديم والتأخير والتعريض والالتفات، فيبرز هذا الأسلوب مزيداً من التشويق والتفنن.
ومن ذلك قراءة الحسن: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٨١] بياء مضمومة.

قال أبو الفتح: فيه أنه ترك الخطاب إلى لفظ الغيبة كقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِّ وَجَرْتُمْ بِهِم بِرِيحٍ طَبِيعَةٍ﴾ [يونس: ٢٢]، غير أنه تصوّر فيه معنى مطروقا هنا فحمل الكلام عليه، وذلك أنه كأنه قال: واتقوا يوماً يرجع فيه البشر إلى الله فأضمّر على ذلك، فقال يُرجعون فيه إلى الله.

وقد شاع واتسع عنهم حمل ظاهر اللفظ على معنود المعنى، وترك الظاهر إليه، وذلك كتذكير المؤنث وتأنيث المذكر، وإفراد الجماعة وجمع المفرد، وهذا فاشٍ عنهم. وكأنه - والله أعلم - إنما عدل فيه عن الخطاب إلى الغيبة فقال: (يُرْجَعُونَ) بالياء رفقا

(١) الكامل للمبرد: ١/١٥١، الخصائص: ٣/١٦٥.

من الله - سبحانه - بصاحبي عباده المطيعين لأمره.

وذلك أن العود إلى الله للحساب أعظم ما يخوّفه ويُتَوَعَّدُ به العباد، فإذا قرئ: (تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ) فقد خُوطِبُوا بأمرٍ عظيمٍ يكاد يستهلك ذكره المطيعين العابدين، فكأنه (تعالى) انحرف عنهم بذكر الرجعة فقال: (يُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ)، ومعلوم أن كل وارد هناك على أهول أمر وأشنع خطر، فقال: يرجعون فيه. فصار كأنه قال. يجازون أو يعاقبون أو يطالبون بجرائرهم فيه، فيصير محصوله من بعد، أي: فاتقوا أنتم يا مطيعون يوماً يعذب فيه العاصون.

ومن قرأ بالتاء «تُرْجَعُونَ» فإنه فضلٌ تحذير للمؤمنين نظرًا لهم واهتمامًا بما يُعقب السلامة بحذرهم، وليس ينبغي أن يقتصر في ذكر علة الانتقال من الخطاب إلى الغيبة ومن الغيبة إلى الخطاب بما عادةً توسط أهل النظر أن يفعلوه، وهو قولهم: إن فيه ضربًا من الاتساع في اللغة لانتقاله من لفظ إلى لفظ. هذا ينبغي أن يُقال إذا عَرِيَ الموضع من غرض معتمد، وسرٌ على مثله تنعقد اليد^(١).

وقد أبدى ابن جني أسرارًا بلاغية في توجيه الالتفات في سورة الفاتحة في موضعين:

قوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٥]، هذا بعد قوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ. الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾. فليس ترك الغيبة إلى الخطاب هنا اتساعًا وتصرفًا، بل هو لأمر أعلى ومهم من الغرض أغنى؛ وذلك أن الحمد معنى دون العبادة، ألا ترك قد

(١) المحتسب: ١/١٤٥.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

تحمّد نظيرك ولا تعبده، لأن العبادة غاية الطاعة والتّقرّب بها هو النّهاية والغاية؟ فلما كان كذلك استعمل لفظ (الحمد) لتوسطه مع الغيبة، فقال: ﴿الحمد لله﴾، ولم يقل (لك)، ولما صار إلى العبادة التي هي أقصى أمد الطاعة قال: ﴿إياك نعبد﴾، فخاطب بالعبادة إصراراً بها، وتقرّباً منه (عز اسمه) بالانتهاء إلى محدوده منها.

وعلى نحو منه جاء آخر السّورة، فقال: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ [الفاتحة: ٧]، فأصرّح بالخطاب لما ذكر النعمة، ثم قال: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾، ولم يقل: غير الذين غضبت عليهم، وذلك أنه موضع تقرب من الله بذكر نعمه، فلما صار الكلام إلى ذكر الغضب قال: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾، حتى كأنه قال: غير الذين غُضِبَ عليهم، فجاء اللفظ مُنحرفاً به عن ذكر الغاضب، ولم يقل: غير الذين غضبت عليهم كما قال: ﴿الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ فأسند النعمة إليه لفظاً، ورّوى عنه لفظ الغضب تحسّناً ولطفاً^(١).

فانظر إلى هذه اللغة الكريمة وشرفها، وتلاقي هذه الأغراض اللطيفة وتعطفها، الأقدام تكاد تطؤها، والأفهام مع ثقوبها صافحة عنها، وباليات شعري هل تكون سورة أكثر استعلاء من سورة الحمد، وهذا جزء من أجزاء ما فيها ولم توضع عليه يد؟ شرح الله لإعظام وأمره صدورنا، وأحسن الأخذ إلى طاعته بأيدينا بقدرته وماضي مشيئته.

الفعل المبني للمجهول وأثره في فقه اللغة:

من لطائف انقراءات الدالّة على توضيح المعنى وإبراره بصورة تعبيرية انفعالية ما

(١) المحتسب: ١/١٤٦.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

ذكره علماء القراءة في سورة سبأ. قال الإمام أبو عمرو الدوري: بلغني عن عيسى بن عمر أنه كان يقرأ: ﴿حَتَّىٰ إِذَا افْرُتُّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ﴾ [سبأ: ٢٣] والقراءة المتواترة: فُرِّعَ، أي: كُشِفَ عن قلوبهم، ويُلاحظ دلالة: افْرُتُّعَ بتركيب الفاء والراء والنون والقاف والعين، وكلُّها تعكس ما بداخل قلوبهم من التفرق والتشتت^(١).

قال في اللسان: وفي كلام عيسى بن عمر: افرنقوا عني، انكشفوا وتنحوا عني، قال ابن الأثير: أي تحوّلوا وتفرّقوا.

ومما له دورٌ في فقه اللغة ما ذكره علماء القراءة في توجيه قوله تعالى: ﴿وَهَلْ يُجَازِي إِلَّا الْكُفُورَ﴾ [سبأ: ١٧]. قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وأبو بكر وأبو جعفر: يُجَازَى، بالبناء للمفعول.

وقرأ الباقر بالنون وكسر الزاي: نُجَازِي.

وقرأ ابنُ جُندب: وهل يُجْزَى إلا الكفور. وبين القراءات توجيه يتعلق بفقه اللغة، ومدلول كل صيغة.

قال الزَّجَّاج: جزيت الرجل في الخير، وجزأته في الشر. واستدل على ذلك بقراءة العامة: وهل يُجَازَى إلا الكفور.

ووجه القراءة الشاذة أنه إذا كان الجزاء عن الحسنة عشرًا فذلك تفضل، وليس جزاءً، وإنما الجزاء في تعادل العمل والثواب عنه، وبه دُرُّ جرير وعذوبته قال^(٢):

(١) المحتسب: ١٩٢/٢-١٩٣، اللسان: (فرق) ٣٤٠٢/٥.

(٢) المحتسب: ١٨٨/٢-١٨٩.

يَا أَمَّ عَمْرٍو جَزَاكَ اللهُ صَالِحَةً رُدِّيْ عَلَيَّ فَوَادِي كَالَّذِي كَانَا

غرض الإضمار:

ذكر الزمخشري أنَّ إضمار ما لم يَسْبِقْ ذكره فيه فخامة لشأن صاحبه، حيث يُجعل لفرط شهرته كأنه يدلُّ على نفسه، ويُكْتَفَى عن اسمه الصريح بذكر شيء من صفاته^(١).

حذف الفاعل لدلالة فعله عليه:

إذا كان الفعل غير متعديٍّ إلى مفعول لم يجز بناؤه للمجهول عند أكثر النحويين؛ لأنَّ حذفَ الفاعل منه لا يبقى ما يقوم مقامه، وذلك قولك: خرج زيدٌ، فلا يجوز رده إلى البناء للمجهول، وقد أجازوه بعضهم على إضمار المصدر، وهو مذهب سيبويه، فيقول: قُعِدَ وَضُحِكَ، كأنه قال: قُعِدَ القعودُ، وَضُحِكَ الضَّحْكُ؛ لأنَّ الفعل يدلُّ على مصدره^(٢).

وجاء في القرآن الكريم كثيرًا عودُ الضمير على المصدر الذي يدلُّ عليه الفعل أو الوصف، قال أبو حيان: دلالة الفعل على المصدر أقوى من دلالة اسم الفاعل، ولذلك كثر إضمار المصدر لدلالة الفعل عليه في القرآن وكلام العرب، ولا تكثر دلالة اسم الفاعل على المصدر، وإنما جاء في هذا البيت:

إِذَا تُمَيَّ السَّفِيه جَرَى إِلَيْهِ

أو في غيره إن وجد^(٣).

(١) الكشف: ٢٩٩/١.

(٢) الجمل للزجاجي: ٧٧.

(٣) البحر: ١٢٨/٣.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

ومن التوجيه المناسب لهذا الحذف ما ذكره سيبويه في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ لَيْسَجُتُّهُ﴾ [يوسف: ٣٥].

بدا لهم فعل، والفعل لا يخلو من الفاعل^(١)، ومعناه عمد النحويين أجمعين، بدا لهم بُدُوْا، قالوا: ليسجنته وإنما أضمروا البدو لأنه مصدر يدل عليهم قوله: بدا لهم فحذف الفاعل، وهذا التوجيه قد فشا وانتشر في شواهد كثيرة من الشعر العربي، ففي قول مُحمَّد:

سَلِ الرَّبْعَ أَتَى يَمَمْتُ أَمْ سَالِمٌ؟ وهل عادةُ للرَّبع أن يتكلم؟!
وقولا لها: يا حَبْدًا أنتِ، هل بَدَا لها أو أرادت بُعْدَنَا أن تتأَيَّا

فاعل (بدا) مضمَر فيه، كأنه قل: بدا لها فيما رأيي أو شيء أو بداء الذي هو المصدر، وهم يفعلون ذلك في (بدا) ويضمرون الفاعل، لأنه ليس يقصد بالفاعل قصد شيء بعينه، وهو يحتمل أشياء، فأضمروه وقدروه لإبهام شيء، والمعنى في البيت: هل بدا لها بعد مفارقتنا أن تتزوج أو أن تتأيم^(٢).

وفي قول الأعشى:

هذا النهار بدا لها من همها ما بدأ بنليل زال زوالها

قال الفارسي^(٣): رواه أبو الحسن: هذا نهار بالنصب، وكذلك رواه أبو عمرو الشيباني، فأما فاعل (بدا) فيكون (البداء) صهر في قول الآخر:

(١) الكتاب: ٤٥٦/١ (بولاقي).

(٢) كثر الحفاظ: ٣٧٧.

(٣) الإيضاح: ٢٥٧، شرح المفصل: ٧٧/١.

لَعَلَّكَ - والموعودُ حقٌّ لِقَاؤُهُ- بَدَا لَكَ فِي تِلْكَ الْقُلُوصِ بَدَاءٌ^(١)

فأضمر المصدر الذي أظهره هذا الشاعر الآخر لدلالة الفعل عليه.

ويجوز في قياس قول أبي الحسن في إجازته زيادة (من) في الواجب: هذا النهارُ بدا لها فيه من همها، أي: همُّها.

ومن استجاز حذف الفاعل ممن خالف سيبويه جاز على قياس قوله أن يكون (من همها) صفة للفاعل المحذوف، كأنه: بدا لها بدوٌ من همها، فتحذف الفاعل وتقيم صفته مقامه، ولا تضمر في الفعل.

ومن أضمر في (بدا) الفاعل ولم يُجز زيادة (من) في الواجب -كما يجيزه أبو الحسن- كان قوله (من همها) في موضع نصب بالحال، وفيه ضمير يعود إلى الضمير في بدا.

من شواهد إضمار الفاعل لدلالة الفعل عليه قوله تعالى: ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ [النساء: ٧٩].

أورد ابن هشام هذه الآية ثلاثة توجيهات:

الأول: الباء دخلت للتوكيد.

الثاني: الباء ليست بزائدة، والتقدير: كفى الاكتفاء بالله. قاله ابن السراج: وهذا التأويل فيه بُعد لقح حذف الفاعل، لأن الاستعمال يدلُّ على خلافه قال الشاعر:

كفى الشيبُ والإسلامُ للمرءِ ناهياً

(١) البيت في الخصائص: ١/ ٣٤٠، للمعنى: ٥٠٧.

الثالث: دخلت الباء لأنَّ كفى بمعنى اكتف^(١).

حذف الفاعل لدلالة الحال:

أفرد أبو الفتح بن جني في كتاب الحصاص باباً سمّاه شجاعة العربية رصد فيه أسرار الحذف في كلام العرب، فالتكلم البليغ يحذف من كلامه ويتشجع ثقة بهم السامع. ولعلَّ أبرز دلائل الحذف دلالة الحال المشاهدة والدلالة اللفظية.

ولحذف الفاعل لهذه الدلائل رصد واسع.

قال ابن جني: حديث إضمار الفاعل للدلالة عليه واسع فاشٍ عنهم، وقد سَحَل سيبويه سماعاً عن العرب قولهم: (إذا كان غداً فأتني) أي: إذا كان ما نحن فيه من الرِّخاء أو البلاء غداً فأتني. واتخذ السُّحَّة من هذا قاعدة لحذف الفاعل لدلالة الحال أو الكلام في سباقه وسياقه على المحذوف، وإن لم يجز له دِكْر^(٢).

فمن الحذف لدلالة الحال قول العرب أرسلت. وهم يريدون: أرسلت السَّماء، فإنَّ هذا يقولونه نظراً إلى الحال، وقد شاع في بينهم أنَّ هذه الكلمة تُقال عند مجيء المطر، ولم ترد في شيء من أشعارهم، ولا في كلامهم المشور، وإنما يقولها بعضهم لبعض إذا جاء المطر. وعلى هذا يقاس أكثر الكلام والشواهد القرآنية.

قال المبرد: تقول في أكثر الكلام، هتت جنوباً، وهبت شمالاً، فتستغني عن ذكر الريح^(٣).

(١) مغني اللبيب: ١٤٤، ٨٨٤. تذكرة النحاة: ٤٢٧.

(٢) المحتسب: ١/١٧١.

(٣) الكامل: ٦٢/٢.

وقال العيني: يغني عن ذكر الفاعل استحضاره في الذهن بذكر فعل متعين لا يصلح إلا له، كقول الشاعر:

لقد عَلِمَ الضَّيْفُ والمرِمْلُونُ إِذَا اغْبَرَّ أَفَقٌ وَهَبَّتْ شَمَالاً
فأغنى عن إظهار الريح استحضارها في الذهن بهبت^(١)..

وفي قول لبيد:

حَتَّى إِذَا أَلْقَتْ يَدَا فِي كَافِرٍ وَأَجَنَّ عَوْرَاتِ الثُّغُورِ ظَلَامُهَا
حتى إذا ألفت يعني الشمس، يريد أنها بدأت في المغيب.. ولم يَجِرْ للشمس ذكر قبل البيت، ولكنه أضمرها لأنه يعلم أنه يريد^(٢)ها.

وأنشد أبو زيد لسوار بن المضرب:

فَإِنْ كَانَ لَا يُرْضِيكَ حَتَّى تَرُدَّنِي إِلَى قَطْرِي مَا إِخَالُكَ رَاضِيَا
فاعل (يرضيك) ما تدل عليه الحال، كأنه قال: فإن كان لا يرضيك شأني أو أمري حتى تردني، فأضمر كما أضمر فيما حكاه سيويه من قولهم: (إذا كان غدا فأتني) ولا يكون أن تضرر المصدر كما أضمر في قوله سبحانه: ﴿ثُمَّ بَدَأَ هُمْ مِّنْ بَعْدِ مَا رَأَوْا الْآيَاتِ لَيْسَجُنَّ﴾ [يوسف: ٣٥]، لأن البداء الذي هو المصدر قد صار بمنزلة العلم والرأي، ألا ترى أن الشاعر قد أظهره في قوله:

لَعَلَّكَ - والموعودُ حقُّ لِقَاؤُهُ بَدَأَ لَكَ فِي تِلْكَ الْقُلُوصِ بَدَاءُ

(١) المقاصد النحوية: ٢/ ٢٨٧.

(٢) تهذيب إصلاح المطلق: ٣٢١.

فهو مثل: قد قيل فيه قوله، ونحو ذلك^(١).

وفي قول مسحيم عبد بني الحسحاس^(٢):

وهبت شَمَالاً آخر الليل قَرَّةً ولا ثوبَ إلا درعُها وردائيا

يكون فاعل (هبت) مضمرًا، أي: هبت الريح شمالاً قَرَّةً، لدلالة الشمال عليها.

وفي قول الشاعر:

ما زال مُدَّ وجَفَتْ في كُلِّ هَاجِرَةٍ بالأشعثِ النَزْدِ إلا وهو مهمومٌ

ألا ترى أنَّ فاعل «وجفت» الأرض، وجعلتها هي الواجفة بالأشعث، وإسـ

الأشعث هو الواجف في الأرض، وهذا كما قالوا: مَالَتْ بهم انفجَاح، وهو من انفجار العقلي.

فهذه الحذوف كلها جازت لما كان المراد مفهوماً^(٣).

وقد يُحذفُ الفاعل لدلالة المصدر السابق عليه كقول ذي الرمة:

لك الخيرُ هَلَاءً عُجَّتْ إذ أنا واقف أغيضُ البكا في دارمي وأزفرُ

فتنظرُ إنْ مَالَتْ بصبري صبابتي إلى جزعي، أم كيف إنْ كان أضبرُ

ففاعل (كان) جزعي، التقدير: أم كيف أضبرُ إنْ كان جزعي، أي: إن وقع. ففي

(كان) ضمير الجزع الذي تقدّم ذكره^(٤).

(١) الإيضاح الشعري: ٥٤٥-٥٤٦، الارتشاف: ٢/١٨٢.

(٢) الأصول: ١/٢٠٢.

(٣) انظر المحتسب: ١/١٧٠ و٢١٣.

(٤) الإيضاح: ٤٩٠.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

ونظر الفرزدق إلى عبد العزيز بن عبد الله بن خالد بن أسيد يتبختر، فقال:

تمشي تبخترٌ حول البيت متخياً لو كنتَ عمرو بن عبد الله لم يزدِ

فاعل (يزد) الانتحاء، أي: لم يزد انتخاؤك لو كنته على ما أنت عليه منذ الآن، فحذف ذلك لتقدم (متخياً) ودلالته عليه^(١).

ومن إضمار الفاعل لدلالة ما بعده عليه قول قيس بن زهير العبسي:

ألم يأتيك - والأنباء تُنمى - بما لاقتُ لكونُ بني زيادِ

يجوز أن تكون الباء متصلة بـ (يأتيك) على إضمار الفاعل لدلالة ما بعده عليه، فيكون التقدير: ألم يأتيك النبأ بما لاقت، ودل على النبأ قوله: والأنباء تُنمى، أي: تشيع^(٢)..

حذف الفاعل ولم يجر له ذكر:

قال ابن السِّند في الاقتضاب: وجدناهم يحذفون الفاعل دون أن يقيموا أشياء مقمه، اتكالا على مافهم السامع، كقوله تعالى: ﴿حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ [ص: ٣٢]، وقول عنزة:

وأدفته إذا هبت شملاً بليلاً حَزَجَفاً بعد الجنوب^(٣)

وبين شهاب الخفاجي أسرار هذا الحذف فقال: إضمار ما يُسَقَّ ذكره فيه فخامة لسان صاحبه، حيث يجعل لفرط شهرته كأنه يدلُّ على نفسه، ويكتفي عن اسمه

(١) الإيضاح: ٥٦٧

(٢) الخزانة: ٣/ ٥٣٥.

(٣) الاقتضاب: ٥٤٨، تأويل مشكل القرآن: باب الحذف والاختصار.

الصريح بذكر شيء من صفاته^(١).

هذا وقد اتخذ النحاة والمفسرون التوجيه البلاغي لحذف الفاعل في قوله تعالى: ﴿حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ [ص: ٣٢]، وقوله: ﴿كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ﴾ [القيامة: ٢٦] وقول حاتم:

أماوي! ما يغني الثراء عن الفتى إذا حشرجت يوماً وضاق به الصدر

اتخذوها دلائل لتوجيه كل ماورد من أشعار وأقوال وآيات وفق هذا المنهاج، خلافاً لابن جني الذي نص على عدم الجوار في حذف الفاعل، وهذه الآيات والبيت الشعري وكلام العرب على خلاف ما ذهب إليه، أما الآية ﴿فَقَدْ إِيَّيْ أَخْبَتْ حُبُّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ [ص: ٣٢].

فقال الزمخشري: التواري بالحجاب مجاز في عروب الشمس عن تواري المنك أو المخبأة بحجابها، والذي دل على أن الضمير للشمس مرور ذكر العشي، ولابد للضمير من جري ذكر أو دليل ذكر^(٢).

وأما قول حاتم:

أماوي! ما يغني الثراء عن الفتى إذا حشرجت يوماً وضاق به الصدر

فقوله إذا حشرجت يوماً، أي النفس. أورده الزمخشري عند تفسير قوله تعالى: ﴿كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ﴾ [القيامة: ٢٦]، على إضمار النفس قبل الذكر لدلالة الكلام

(١) حاشية الشهاب: ٢١٢/١.

(٢) الكشف: ٣٧٤/٣.

عليه^(١).

هذا وللقراءات القرآنية رصيد واسع من توجيهات النحاة لحذف الفاعل فيها ولدلالة المقام أو السياق أو الحال.. فمن ذلك قوله تعالى: ﴿فَرَّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ﴾ [سبأ: ٣٢]، في قراءة ابن مسعود وابن عباس وابن عامر.

قال ابن جني: فاعله مضمرة، إن شئت كان اسم الله تعالى: أي كَشَفَ الله عن قلوبهم، وإن شئت كان ما هناك من الحال. أي: فَرَّعَ حَاضِرُ الحال عن قلوبهم^(٢). وفي قراءة الحسن: ﴿فَتَأْتِيهِمْ بَغْتَةً﴾ [الشعراء: ٢٠٢] بالتاء.

الفاعل المضمرة الساعة، أي: فتأتيهم الساعة بغتة، فأضمرها لدلالة العذاب الواقع فيها عليها، ولكثرة ما تردَّد في القرآن من ذكر إتيانها.

وفي قراءة ابن عباس: ﴿يَوْمَ تَكْشِفُ عَنْ سَاقٍ﴾ [القلم: ٤٢].

أي: تكشف الشدة والحال الحاضرة عن ساق، وهذا مثَّل. أي: تأخذ أعراضها، ثم شهِت بمن أراد أمراً وتأهَّب له... فأضمر الحال والشدة لدلالة الموضع عليه.

ونظيره من إضمار الفاعل لدلالة الحال عليه مسألة الكتاب (إذا كن غداً فأتني) أي: إذا كان ما نحن عليه من البلاء في غداً فأتني. وكذلك قولهم: (مَنْ كَذَبَ كَانَ شَرًّا لَهُ)، أي كان الكَذِبُ شَرًّا، فأضمر المصدر لدلالة الفعل عليه^(٣).

(١) الخزانة: ٢/ ١٦٤.

(٢) المحاسب ٢/ ١٩٢.

(٣) المحاسب: ٢/ ٣٢٦.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

وقرأ يحيى وإبراهيم: ﴿فَبَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ [المائدة: ٥٢] بالياء، وفاعل يرى مضمراً، دلت عليه الحال، أي: يرى رأيهم ومتأملهم، و (الذين) في موضع نصب كقراءة الجماعة، وقد كثر إضمار الفاعل لدلالة الكلام عليه، كقولهم: إذا كان غداً فأتني، أي: إذا كان ما نحن عليه من البلاء في غداً فأتني وهو كثير، ودلّ عليه أيضاً القراءة العامة، أي: فترى أنت يا محمد، أو يا حاضر الحال الذين في قلوبهم مرض يسارعون في ولاء المشركين ونصرهم^(١).
سمع سيبويه من العرب قولهم (إذا كان غداً فأتني)، وهي لغة بني تميم، والمعنى: أنه لقي رجلاً فقال له: إذا كان ما نحن عليه من السلامة، أو كان ما نحن عليه من البلاء في غداً فأتني، ولكنهم ضمروا استخفافاً لكثرة (كان) في كلامهم، لأنه الأصل لما مضى وما سيقع^(٢).

وفي قول العرب: مَنْ كَذَبَ كَانَ شَرًّا لَهُ.

أي: كان الكذب شراً له، اضمير نفاع لدلالة الفعل عليه^(٣).

وقرأ الأعمش فيما رواه القضي عن أبي ريد: ﴿وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا يُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ يُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَعَحَ لِي شَاكِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٥]
وجه القراءة على إضمار الفاعل لدلالة الحال عليه، أي: يؤته الله، يدل على ذلك قراءة الجماعة: (نؤته منها)، وحديث إضمار الناعل لدلالة عليه واسع فاش عنهم^(٤).

(١) المحتسب: ١/ ٢١٣.

(٢) الكتاب: ١/ ٢٢٤، المحتسب: ٢/ ١٩٢.

(٣) المحتسب: ٢/ ٣٧٠.

(٤) المحتسب: ١/ ١٧٠.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

تقول العرب: أرسلت، يريدون: جاء المطر، ولا تكاد تسمعونهم يذكرون السماء.

وعلى هذا النهج البليغ ورد قوله تعالى: ﴿كَأَلَا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ﴾ [القيامة: ٢٦].
الضمير الفاعل في بلغت للنفس، ولم يجر لها ذكر^(١).

قال أعرابي من بني كلاب:

تُحِنُّ فتبدي ما بها من صَبَايَةٍ وأخفي الذي لولا الأسي لقضائي

أي: لقضى عليّ، أي: الموت، كما قال الله تعالى: ﴿فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ﴾ [سبأ: ١٤] فالفاعل (الموت) هو في نية المتكلم البليغ، وهو معلوم بمنزلة ما نطقت به، فأخرجه الشاعر لفصاحته وعلمه بجوهر الكلام أحسن مخرج.

وهذا الشعر اكتسب من نقاد الأدب كلاماً مهماً أبرزوا أنه مما يستحسن لفظه..
ويحمد اختصاره لأجل هذا الإضمار. أعني إضمار الفاعل^(٢).

وإضمار الفاعل لدلالة الحال عليه كثير واسع^(٣).

حذف الفاعل لدلالة التوابع عليه:

من أصول البصريين أنه لا يحذف الفاعل من غير أن يُقام شيء مقامه، وقد وُجّه
قول الفند الزماني:

ولم يبقَ سوى العُدوا ن دِنَاهُمْ كَمَا دَانُوا

(١) انظر الكشف: ١٩٢/٤.

(٢) الكامل ١٠: ٢١-٢٢.

(٣) المحتسب: ١٩٢/٢.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

على أن (سوى) هنا خرجت عن انتصابها على الظرفية، ووقعت فاعلاً له لم يبق. وهذا مذهب الكوفيين.

قالوا: إنَّ الفاعل حُذِفَ، وإنَّها أي - سوى - من منه، وسند منه في حكم الطرح، أي: لم يبق شيء سوى العدوان، وهذا عند النصارى شذوذاً لا يجيء إلا في ضرورة الشعر^(١). وقال الإمام الرضي في توجيه كلام العرب: (قد كـ من مضراً أصه قد كـ شيء من مطر، وحذف الفاعل الموصوف بالمطر، وهذا الذي رتبه الرضي وحده من تأويلات الكوفيين وقد منعه أهل البصرة آنفاً).

وقال ابن حني: فلو قلت حادي من الكرام، أو حصري سواك، أي رحل من الكرم، وإنسان سواك، لم يحسن، لأن الفاعل لا يُحذف^(٢).

وأكد منع الحذف كثير من النحاة في قول امرئ القيس:

وإنك لم يَفْخَرْ عليك كفاخِرٍ ضعيف، ولم يغلبك مثل مُغْلِبٍ

الكاف: فاعلة يَفْخَرُ، والدليل على أنها فاعلة أنه لا بد لتفعل من فاعل، فلا يجوز أن يكون الفاعل محذوفاً.. والفاعل لا يحذف من غير أن يُقام شيء مقامه^(٣).

وأورد ابن مالك في (شواهد التوضيح) توجيهاً فيه حذف الفاعل لدلالة صلته عليه، وهو قول رسول الله ﷺ: ((فانطلقنا إلى ثقب مشي تنور أعلاه ضيق وسفله واسع يتوقد تحته ناراً))^(٤).

(١) الدرر اللوامع ١/ ١٧٠-١٧١، أوضح المسالك: ٢/ ١٨٠

(٢) الخصائص: ٢/ ٣٦٨.

(٣) الخزانة: ٤/ ٢٦٤، الجمع: ٢/ ٣١.

(٤) أخرجه البخاري في كتاب الجائز: ٢٣.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

قال ابن مالك: يجوز أن يكون فاعل (يتوقّد) موصولاً بـ (تحتة)، فحذف وبقيت صلته
دالة عليه لوضوح المعنى، والتقدير: يتوقّد الذي تحتة ناراً، أو يتوقّد ما تحتة ناراً، وناراً تميز^(١).

(١) شواهد التوضيح: ٧٦.

الفصل السادس

أثر

الفعل المبني للمجهول

في التفسير

الفصل السادس

أثر

الفعل المبني للمجهول

في

تفسير القرآن الكريم

- تمهيد .
- أمثلة على المني للمجهول في القرآن وتخریجات لفسرين ها.

تمهيد:

نظر المفسرون إلى صيغ الأفعال المبنية للمجهول في البيان القرآني، ورصدوا توجهاتها في مجال أدب القرآن وصوابط العقيدة السليمة، وخرجوا بنتائج نافعة لطيفة، منها:

١ - الطريقة المعهودة في القرآن هي أن أفعال الإحسان والرحمة والجود تُضاف إلى الله سبحانه وتعالى - فيذكر فاعلها منسوبة إليه، ولا يُبنى الفعل معها للمفعول، فإذا جيء بأفعال العدل والجزاء والعقوبة حُذف الفاعل وُبني الفعل معها للمفعول.

٢ - إن الله تعالى حيث قال: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾ [البقرة: ١٢١] لم يكونوا إلا ممدوحين مؤمنين، وإذا أراد ذمهم والإخبار عنهم بالعناد وإيثار الضلال أتى بلفظ ﴿الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ [البقرة: ١٠١] مبنيًا للمفعول... ولا يذكر سبحانه الذين أوتوا نصيبًا من الكتاب إلا بالذم أيضًا، كقوله: ﴿أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجُبُتِ وَالطَّاغُوتِ﴾ [النساء: ٥١]^(١).

٣ - تأمل قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِن بَعْدِهِمْ لَنَنصِفَنَّ شَيْئًا مِّنْهُ مُرِيبٌ﴾ [أنشورى: ١٤] كيف حذف الفاعل هنا وبني الفعل للمفعول لما كان في معرض الذم لهم ونفي العلم عنهم، ولما كان في سياق ذكر نعمه وآلاته ومنته عليهم قال: ﴿وَأَوْثَرْنَا نَبِيَّ إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ﴾ [غافر: ٥٣]، ومن ذلك قوله: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَذَى﴾ [الأعراف: ١٦٩]، وإنه لما

(١) مفتاح دار السعادة: ١/ ١٠٣-١٠٤.

كان الكلام في سياق ذمهم على اتباع شهواتهم وإيثارهم العَرَضُ الفاني على حظهم من الآخرة وتماديتهم في ذلك لم ينسب التوريث إليه بل نسبته إلى المحل فقال: ﴿أُورِثُوا الْكِتَابَ﴾ ولم يقل أورثناهم الكتاب^(١).

٤- قال الرَّاعِبُ الأصبهاني:

كُلُّ مَوْضِعٍ ذُكِرَ فِي وَصْفِ الْكِتَابِ (آتِينَا) فَهُوَ أَبْلَغُ مِنْ كُلِّ مَوْضِعٍ ذُكِرَ فِيهِ (أُوتُوا)؛ لِأَنَّ (أُوتُوا) قَدْ يُقَالُ إِذَا أُوتِيَ مَنْ شَيْءٌ يَكُنُّ مِنْهُ قَبُولٌ وَ (آتِينَاهُمْ) يُقَالُ فِيمَنْ كَانَ مِنْهُ قَبُولٌ^(٢).

٥- في قوله تعالى: ﴿أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ [الفاتحة: ٧]

قال ابن جنِّي: لما ذكر النعمة صرَّح بالخطاب تقرُّباً بذكر نعمته وإسنادها إليه، ولما ذكر الغضب زوى عنه إسناده تأدباً، أي: أنت ولي الإنعام، وهو الغائض من جنابك، وهؤلاء يستحقون أن يُغَضَّبَ عليهم^(٣).

٦- قوله تعالى: ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ﴾ [النساء: ٧٩] المراد بالحسنة والسيئة هنا: النعم والمصائب التي تُصيبُ العبدَ من الله. ولهذا قال (ما أَصَابَكَ) ولم يقل: ما أَصَبْتُ^(٤).

٧- ومنه قوله تعالى: ﴿أَمَّا أَحَدُهَا فَيَنْقِي رَبُّهُ خَيْرًا﴾ [يوسف: ٤١] هذا في الخير

(١) طريق المحرّتين: ٢٤٧.

(٢) المفردات: ٩.

(٣) حاشية الشريّف الجرجاني على الكشاف: ٧٢ / ١.

(٤) مدارج السالكين: ٤٢٤ / ١.

وقال: ﴿وَأَمَّا الْآخِرُ فَيُضَلَّتْ﴾ [يوسف: ٤١] وهذا في الشر. تلك نعمة وهذه نقمة^(١).

٨- ومنه: ﴿زَيْنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ [البقرة: ٢١٢].

قال الزمخشري: المزين هو الشيطان. زين لهم الدنيا وحسنها في أعينهم بوساوسه وحببها إليهم فلا يريدون غيرها. ويجوز أن يكون الله قد زينها بأن خذلهم حتى استحسوها وأحبوها، أو جعل إمهال المزين له تزييناً، ويدل عليه قراءة من قرأ: ﴿زَيْنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾. على البناء للفاعل.

٩- قال ابن المنير: وردت إضافة التزين إلى قدرة الله تعالى، وإضافته إلى غيره في مواضع من الكتاب العزيز وهذه الآية تحمل الوحيين، لكن الإضافة إلى قدرة الله تعالى حقيقة، والإضافة إلى غيره مجاز، على قواعد أهل السنة. والزمخشري يعمل على عكس هذا؛ فإن أضاف الله فعلاً من أفعاله إلى قدرته جعله مجازاً؛ وإن أضافه إلى بعض مخلوقاته جعله حقيقة^(٢).

١٠- وقال تعالى: ﴿كَذَلِكَ زَيْنًا لِّكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ﴾ [الأنعام: ١٠٨] وقال: ﴿أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [فاطر: ٨] وقال: ﴿وَزَيْنَ هُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الأنعام: ٤٣] فأضاف التزين إليه سبحانه خلقاً ومشية، وحذف فاعله تارة ونسبه إلى سببه ومن أجراه على يده تارة أخرى، وهذا التزين منه سبحانه حسن؛ إذ هو ابتلاء واختبر بعيد ليطمئن المطيع منهم

(١) المحاسب: ٢/ ٣٤٤.

(٢) الكشف: ١/ ٣٥٤. الانتصاف: ١/ ٣٥٤.

من العاصي^(١)...

١١ - قرأ مجاهد: ﴿زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبَّ الشَّهَوَاتِ﴾ [آل عمران: ١٤] فاعل هذا الفعل إبليس، ودل عليه ما يتردد في القرآن من ذكره، فهذا نحو قول الله تعالى: ﴿يَعِدُّهُمْ وَيُمْنِيهِمْ...﴾ [النساء: ١٢٠] وما جرى هذا المجرى^(٢).

١٢ - قال الراغب الأصبهاني:

نسب الله - تعالى - التزيين في مواضع إلى نفسه، وفي مواضع ذكره غير مسمى فاعله، فمما نسب إلى نفسه قوله تعالى في الإيمان: ﴿وَزَيَّنَّا فِي قُلُوبِكُمْ﴾ [الحجرات: ٧] وفي الكفر قوله: ﴿زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ﴾ [الزلزال: ٤]، ﴿زَيَّنَّا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ﴾ [الأنعام: ١٠٨]، ومما نسب إلى الشيطان قوله: ﴿وَإِذْ زَيَّنَّ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ﴾ [الأنفال: ٤٨]، وقوله تعالى: ﴿لَا زَيْنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ [الحجر: ٣٩] ولم يذكر المفعول؛ لأن المعنى مفهوم.

ومما لم يسم فاعله قوله تعالى: ﴿زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبَّ الشَّهَوَاتِ﴾ [آل عمران: ١٤]، ﴿زَيْنَ لَهُمْ شَوْءُ أَعْمَالِهِمْ﴾ [التوبة: ٣٧]. وقد ﴿زَيْنَ يَنْذِرُ كَفَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ [البقرة: ٢١٢]، وقوله: ﴿زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتْلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَائِهِمْ﴾ [الأنعام: ١٣٧] تقديره: زينه شركائهم^(٣).

١٣ - قوله تعالى حكاية عن مؤمنين لجن ﴿وَأَنَا لَا نَذِيرُ أَشْرَ أُرِيدَ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ

(١) شفاء العليل: ١٠٣.

(٢) المحتسب: ١/ ١٥٥.

(٣) المفردات: ٢٢٠.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ﴿[الجن: ١٠]﴾ فحذفوا فاعل الشر ومريده وصرحوا بمريد الرشد، ونظيره في الفاتحة: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ [الفاتحة: ٧] فذكر النعمة مضافة إليه سبحانه، والضلال منسوباً إلى من قام به، والغضب محذوفاً فاعله. ومثله قول الخضر في السفينة ﴿فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا﴾ [الكهف: ٧٩]، وفي الغلامين: ﴿فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾ [الكهف: ٨٢]، ومثله قوله ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ﴾ [الحجرات: ٧] فنسب هذا التزيين المحبوب إليه، وقال: ﴿زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ﴾ [آل عمران: ١٤] فحذف الفاعل المزين، ومثله قوله تعالى حكاية عن سيدنا إبراهيم الخليل عليه السلام: ﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ. وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ. وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ. وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ. وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ﴾ [الشعراء: ٧٨ - ٨٢] فنسب إلى ربه كل كمال من هذه الأفعال، ونسب إلى نفسه النقص منها وهو المرض والخطيئة، وهذا كثير في القرآن^(١).

١٤ - قال ابن المنير:

ومن عقندهم أنَّ الرشد والضلال جميعاً مرادان لله - تعالى - بقولهم. ﴿وَأَنَا لَا نَدْرِي أَشَرُّ أَرِيدُ يَمْنُ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا﴾ [الجن: ١٠].

ولقد أحسنو الأدب في ذكر إرادة الشر محذوفة الفاعل، والمراد بالمريد هو الله - عز وجل - وإبرارهم لأسمه، عند إرادة الخير والرشد، فجمعوا بين العقيدة الصحيحة والآداب

(١) بدائع الفوائد: ١٨/٢.

- حذف الفاعل في قوله تعالى حكاية عن سيدنا إبراهيم: ﴿قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ﴾ [الذاريات: ٢٥] هذا ثناء على إبراهيم من وجوه متعددة: منها: أنه بنى الفعل للمفعول وحذف فاعله، فقال: (منكرون) ولم يقل إني أنكركم، وهو أحسن في هذا المقام وأبعد من التنفير والمواجهة بالخشونة^(٢).

١٥ - حذف الفاعل في قوله تعالى: ﴿وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الزمر: ٧٥]. حذف فاعل القول لإرادة الإطلاق، وأن ذلك جارٍ على لسان كل ناطق وقلبه.. وهذا هو الذي حسن حذف الفاعل من قوله: ﴿قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ [الزمر: ٧٢] حتى كأن الكون جميعه قائل ذلك هم؛ إذ هو حكمه العدل فيهم ومقتضى حكمته وحمده^(٣).

١٦ - حذف فاعل القول في قوله: ﴿وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ﴾ [التقيمة: ٢٧] هذا خرج على عادة العرب وغيرهم في ضرب لرقبة من وصل إلى ثلث أحوال. فحكى - الله سبحانه - ما جرت عادتهم بقوله، وحذف وعمل القول، لأنه ليس العرض متعظاً بالثبات بل بالقول. ولم تجر عادة المخاطبين بأن يقولوا من يرقى بروحه، فكان حل الكلام على ما انف وجرت العادة بقوله أولى^(٤).

١٧ - حذف الفاعل من قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَسْقُطْ فِي أَيْدِيهِمْ﴾ [الأعراف: ١٤٩].

(١) الانتصاف: ٦٠ / ٤.

(٢) جلاء الأهمام: ١٥٦ - ١٥٧.

(٣) حادي الأرواح: ٢٧٣، الفوائد: ١٦٢.

(٤) التبيان في أقسام القرآن: ٩٦.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

أتى بهذا الفعل على بناء ما لم يُسمَّ فاعله إيهامًا لشأن الفعل، كقولهم: دُهي فلان وأُصيب بأمر عظيم^(١).

١٨ - من الصيغ الكثيرة الواردة في القرآن صيغة: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمْ﴾ وقد وردت في ثمان آيات، قال القرّاء: كُتِبَ عَلَيْكُمْ معناه في كل القرآن: فُرِضَ عَلَيْكُمْ^(٢).

١٩ - يبدو أن جمهور القرّاء حينما اختاروا المغايرة في نَسَقِ الفعلين (شَقُوا، وسَعَدُوا) في قول الله عزَّ وجل: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا فَبِالنَّارِ هُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ﴾ [هود: ١٠٦].. ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سَعَدُوا فَبِالْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا﴾^(٣) [هود: ١٠٨]، كانوا يرمون إلى رعاية التأدب في نسبة أفعال الشر إليه سبحانه مباشرة.. ولذلك قال الألوسي: وما أَلْطَفَ الإشارة في: شَقُوا وسَعَدُوا، على قراءة البناء للفاعل في الأول والبناء للمفعول في الثاني، فمن وَجَدَ ذلك فليحمد الله - تعالى - ومن لم يجد فلا يلومنَّ إلا نفسه^(٤). فكان من شقى كان شقيًّا في نفسه، ومن سَعِدَ فبإسعاد الله له. وهذا الفعل «سعد» جاء لازماً ومتعدّياً. يقال: سعده الله وأسعده. وقالوا في ضده: شقاه الله وأشقاه.

وقد ظنَّ الأخفش الصغير - علي بن سليمان - أن الفعل (سعد) لا يكون إلا لازماً، فتعجب من قراءة الكسائي بالبناء للمجهول وقال: كيف يقرأ الكسائي بهذه القراءة مع

(١) مختصر الصواعق المرسلة: ٤٠٧.

(٢) معاني القرآن للقرّاء: ١/ ١١٠، المكفّى: ١٨٠.

(٣) قرأ الحسن: شَقُوا، بالنص، والجمهور بفتحها، وقرأ حمزة والكسائي وحصل سَعِدُوا، بصم السين، وكذلك قرأها ابن مسعود وطلحة بن مصرف والأعمش (ببطلر. البحر المحيط ٢٦٤/٥، نشر: ٢/ ٢٩٠، السبعة: ٣٣٩).

(٤) روح المعاني: ١٢/ ١٤٥ - ١٤٦، التوجيه البلاغي للقراءات القرآنية: ٢٥٣.

٢٠- وقد لا نُسلّم ببعض القراءات الشاذة التي تغاير مألوفاً في التفسير، كقراءة زيد بن علي: ﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرٌ وَيُهْدَى بِهِ كَثِيرٌ وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقُونَ﴾ [البقرة: ٢٦] ببناء الفعل (يضل ويهدي) للمجهول، والمراد تعظيم الفاعل. والمعلوم في مذهب أهل السنة أنَّ الإضلال والهداية بيده سبحانه، ولكن طوى ذكره ولم يصرح باسمه، مضمراً أو مظهراً؛ لما ينطوي عليه ذلك من رعاية الأدب في نسبة أفعال الشر إليه مباشرة، حتى كأنها تُبَاشَرُ ممن وقعت عليه، وجاءت قراءة فعل الهداية على هذا البناء لإحداث نوع ما من المشاكلة اللفظية بين الأمرين^(٢).

٢١- ومما له توجيهات في التفسير قوله تعالى: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدًا﴾ [الفجر: ٢٥].

قرأ الكسائي وحده: (لا يُعَذِّبُ)، وروى الفضل عن عاصم مثله. وقرأ الباقر (لا يعذب) بكسر الذال^(٣).

والمعنى الأول: لا يُعَذِّبُ أحدٌ يوم القيامة كما يُعَذِّبُ الكافر. وفي قراءة الباقرين المعنى: لا يتولى يوم القيامة عذاب الله أحدٌ، الملك يومئذٍ له وحده^(٤)، إذ الأمر كله له، ولما كان هذا يستلزم أنه لا عذاب لأحدٍ غيره أضافه للتعظيم

(١) البحر المحيط: ٥/ ٢٦٤، دراسات لأسلوب القرآن: ق ٢ ج ١/ ٦٠٤.

(٢) ينظر الكشاف: ١/ ٥٨، البحر المحيط: ١/ ١٢٦، روح المعاني: ١/ ٢٦٠.

(٣) السبعة في القراءات: ٦٨٥، جامع البيان: ٧٧٧.

(٤) حجة القراءات لابن زنجلة: ٧٦٣، الكشف لمكي: ٢/ ٣٧٤.

والتهويل^(١).

فيس احتجاجًا على قراءة: (يُعَذَّبُ)، بالباء للمجهول: كيف يجوز الكسر ولا معذب يومئذٍ إلا الله؟ وهو قول تلمح فيه أثر الصنعة البلاغية التي تُبنى للمجهول للعلم بالفاعل، ويفوتها استقراء آيات الكتاب المحكم الذي لم يأت فيه فعل العذاب إلا مسيًا للمعلوم: عَذَّبَ، عَذَّبْنَا، نُعَذِّبُ، يُعَذِّبُ، مع الإسناد إلى الله سبحانه، سواء أكان العذاب في الدنيا أم في الآخرة في المرات التي قاربت أربعين موضعًا^(٢).

أثر أفعال المطاوعة في التفسير:

قال الزركشي:

فعل المطاوعة هو الواقع مسيئًا عن سبب اقتضاه، نحو كسرتَه فانكسر. قال ابن مالك في شرح «الخلاصة»: هو الدال على قبول مفعولٍ لأثر الفاعل؛ ومعنى ذلك أن الفعل المطاوع، بكسر الواو، يدل على أن المفعول لقولك. كسرت الشيء، يدل على مفعول معالجته في إيصال الفعل إلى المفعول، فإذا قلت: فانكسر، علم أنه قبل الفعل، وإذا قلت: لم ينكسر عُلِمَ أنه لم يقبله وأما المطاوع، بفتح الواو، فيدل على معالجة الفاعل في إيصال فعله إلى المفعول، ولا يدل على أن المفعول قبل الفعل أو لم يقبله.

وذكر الزمخشري وغيره أن المطاوع والمطاوع، لا بد أن يشتركا في أصل المعنى، والفرق بينهما إنما هو من جهة التأثير والتأثير، كالكسر والاكسار، إذا لا معنى

(١) حاشية الشهاب: ٨/ ٣٦٠.

(٢) التفسير البياني: ٢/ ١٥٩، انظر روح المعاني: ٣٠/ ١٢٩-١٣٠.

للمطاوعة إلا حصول فعل عن فعل، فالثاني مطاوع؛ لأنه طأوع الأول، والأول مطاوع، لأنه طأوعه الثاني، فيكون المطاوع لازماً للمطاوع ومرتباً عليه.

وقد استشكل هذا بقوله تعالى: ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى﴾ [فصلت: ١٧]، فأثبت «الهدى» دون «الاهتداء».

وقوله: «أمرته فلم يأتهم» فأثبت الأمر دون الائتثار. وأيضاً فاشتراط الموافقة في أصل المعنى منقوض بقوله: «أمرته فائتمر»، أي امثل، فإن الائتثال خلاف الطلب.

وأجيب بأنه ليس المراد: ب ﴿هَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى﴾ الهدى الحقيقي، بل أوصلنا إليهم أسباب الهداية، من بعث النبي ﷺ، فلا يلزم وجود الاهتداء. وأمّا الأمر فيقتضيه لغة ألا يثبت إلا بالائتثال والائتثار.

وقال المطرزي في «المغرب»^(١): الائتثار من الأضداد، وعليه قول شيخنا في «الأساس»^(٢): يقال: أمرته فائتمر، وأبى أن يأتهم، أي أمرته فاستند برأيه ولم يمتثل، والمراد بالمؤتمر الممثل. ويقال: علمته فلم يتعلم؛ لأن التعليم فعل صالح لأن يترتب عليه حصول العلم لإيجاده^(٣).

قال: وقد تفكرت في مواضع من القرآن، فوجدت ذلك مراعى، قال الله تعالى في

(١) كتاب المغرب في اللغة؛ لمؤلفه الإمام أبي الفتح ناصر بن عبد نسبه مطرزي؛ من أهل حوارزم، مرعى الرحشري و موفق، وشرح في النحو واللغة والفقه على مذهب أبي حنيفة. وكان هم كالأزهري لمشافعية، توفي سنة ٦١٠. نغية الوعاة ٤٠٢.

(٢) أساس البلاغة للرحشري ص ٩.

(٣) البرهان في علوم القرآن ٤/ ١٤٠-١٤١.

الملك: ﴿تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ﴾ [آل عمران: ٢٦] لأن الملك شيء عظيم لا يُعطيه إلا مَنْ له قوة، ولأنَّ الملك في الملك أثبت من الملك في المالك؛ فإنَّ الملك لا يخرج الملك من يده، وأما المالك فيخرجه بالبيع والهبة.

وقال تعالى: ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ﴾ [البقرة: ٢٦٩]، لأنَّ الحكمة إذا ثبتت في المحل دامت.

وقال: ﴿آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي﴾ [الحجر: ٨٧]، لعظم القرآن وشأنه.

وقال: ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ [الكوثر: ١] لأنَّ النبي ﷺ وأُمَّته يَرُدُّونَ عَلَى الْخَوَاضِ وَرُودَ النَّازِلِ عَلَى الْمَاءِ، وَيَرْتَحِلُونَ إِلَى مَنَازِلِ الْعِزِّ وَالْأَنْهَارِ الْجَارِيَةِ فِي الْجَنَانِ، وَالْخَوَاضِ لِلنَّبِيِّ ﷺ وَأُمَّتِهِ عِنْدَ عَطَشِ الْأَكْبَادِ قَبْلَ الْوُصُولِ إِلَى الْمَقَامِ الْكَرِيمِ، فَقَالَ فِيهِ: ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ﴾، لَأَنَّهُ يَتْرَكَ ذَلِكَ عَنْ قَرَبٍ، وَيَنْتَقِلُ إِلَى مَا هُوَ أَعْظَمُ مِنْهُ.

وقال: ﴿أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ﴾ [طه: ٥٠]، لأنَّ مِنَ الْأَشْيَاءِ مَا لَهُ وَجُودٌ فِي زَمَانٍ وَاحِدٍ بِلَفْظِ الْإِعْطَاءِ، وَقَالَ: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ [الضحى: ٥]، لَأَنَّهُ تَعَالَى بَعْدَ مَا يُرْضَى النَّبِيُّ ﷺ بِزَيْدِهِ وَيَنْتَقِلُ بِهِ مِنْ كُلِّ الرِّضَا إِلَى أَعْظَمِ مَا كَانَ يَرْجُو مِنْهُ، لَا بَلْ حَالُ أُمَّتِهِ كَذَلِكَ، فَقَوْلُهُ: ﴿يُعْطِيكَ رَبُّكَ﴾ فِيهِ بَشَارَةٌ.

وقال: ﴿حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ﴾ [التوبة: ٢٩] لأنها موقوفة على قبول مَنْ، وَهُمْ لَا يُؤْتُونَ إِيَّاهُ عَنْ طَيْبِ قَلْبٍ، وَإِنَّمَا هُوَ عَنْ كُرْهِهِ، إِشَارَةً إِلَى أَنَّ الْمُؤْمِنَ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ إِعْضَاؤُهُ لِمُزَكَّةٍ بِقُوَّةٍ، لَا يَكُونُ كإِعْطَاءِ الْجِزْيَةِ.

فانظر إلى هذه النُطِيفَةَ الْمَوْقِفَةَ عَلَى سِرٍّ مِنْ أَسْرَارِ الْكِتَابِ^(١)!

(١) البرهان: ٨٦/٤.

فائدة: في الفرق بين الإتيان والإعطاء

قال الجويني: لا يكاد اللغويون يفرّقون بين الإعطاء والإتيان، وطهر لي بينهما فرق انبنى عليه بلاغة في كتاب الله، وهو أن الإتيان أقوى من الإعطاء في إثبات مفعوله، لأن الإعطاء له مطاوع، يقال: أعطاني فعطوت، ولا يقال في الإتيان: أتاني فأتيت. وإنما يقال: أتاني فأخذتُ، والفعل الذي له مطاوع أضعف في إثبات مفعوله من الذي لا مطاوع له، لأنك تقول: قطعتَه فانقطع، فيدل على أن فعل الفاعل كان موقوفًا على قبول المحل، لولاه لما ثبت المفعول. وهذا يصحُّ قطعتَه في انقطع، ولا يصح فيه لا مضاع له ذلك. ولا يجوز أن يقال: صرّيته فانصرب أو ما نصرب، ولا قنتته فانتقل أو ما نقتل؛ لأن هذه لأفعال إذا صدرت من الفاعل ثبت لها المفعول في المحل، والفاعل مستقلٌّ بالأفعال التي لا مضاع لها فالإتيان إذا أقوى من الإعطاء^(١).

(١) البرهان في علوم القرآن. ٤ / ٨٥ - ٨٦.

الفصل السابع

أثر

الفعل المبني

للمجهول

في ظاهرة الإعجاز

تمهيد:

- شاهد في الإعجاز.
- الاستغناء عن الفاعل في شاهد الآخرة.
- من أسرار الفعل المبني للمجهول.
- المشاهد الخفية.
- نظم بديع في لغة التزليل.
- فروق دقيقة بين المبني للمعلوم والمبني للمجهول.
- البناء للمجهول وإفادة العموم.
- البناء للمجهول في مقام التزيه عن الذكر.
- البناء للمجهول والتصوير.
- احتمال اللفظ معنى البناء للمعلوم والبناء للمجهول.

تمهيد:

بذل البلاغيون جهدًا طيبًا ليوضحوا أسرار كل كلمة في كتاب الله - عز وجل - وليبينوا ثمار تفاعل الكلم القرآني وتعاطفه مع سياق الموقف وسياج المشهد الذي مخاطب العقل والقلب، وهزّ الوجدان في تَضَرُّعٍ وخشوعٍ؛ ليلقي في الرّوع بعض نفحات الإعجاز وهمسات البيان التي تَظْهَرُ:

كالشَّمس في كبد السماء	يغشى البلادَ مشارقًا
كالبدْرِ من حيث التفت رايته	يَهْدِي إلى عَيْنِكَ نورًا

إنَّ من خصائص النظم القرآني المعجز إحكام بنائه وتناسق أجزائه، إذ نجد الآيات مؤتلفة المعاني في ارتباطٍ محكمٍ واسجاعٍ بديعٍ، وترد الكلمة أو العبارة فيه متمكنة في موقعها، ملائمة لسياقها، لا يسد غيرها مسدها^(١).

وهذا التأمل الدقيق في توجيه الفعل المبني للمجهول يظهر لنا أوحها من البلاغة والإعجاز.

ولاشكَّ أنَّ مناحي إعجاز القرآن الكريم متعددة منشعبة الاتجاهات، كلُّها تدلُّ على سموّ التعبير القرآني، كارتباط الآيات بعضها ببعض، واختيار الألفاظ دون مرادفاتِها، ومنها اختيار الفعل المبني للمجهول بدقّة واقتدار ليناسب مواقف معيَّنة في سياق التركيب، ولتكون له خصوصية في كل تعبير، يدلُّ على أعلى درجات الفن والبلاغة والإعجاز. كلما تأملت في ذلك ازددت عجبًا وانكشف لك سرّ مستور أو

(١) التناسب البياني في القرآن: أحمد أبو زيد: ص ١٨٢-١٨٤.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

كنز مخبوء من كنوز هذا التعبير العظيم.

وقد حَرَصَ البلاغيون على التوجيه الذي هو أرسخُ عرفاً في البلاغة، وأدَلُّ على موجب حسن النظم؛ لاشتغاله على ما هو مدار البلاغة ومنبعها من رعاية جانب المعنى وفخامته، واعتبار الدلالات العقلية والروابط المعنوية، وفيما عداها من الوجوه رُوعي جانب الألفاظ، وارتباط بعضها ببعض ارتباطاً صورياً مع سداد المعنى وصحته في الجملة.

قال الإمام البقاعي:

إِنَّ فِي كُلِّ آيَةٍ مَعْنًى يَنْتَضِمُّ بِهِ بِهَا قَبْلُهَا، وَمَعْنًى يَنْتَهَى بِهِ لِلانْتِظَامِ بِهَا بَعْدُهَا، وَبِذَلِكَ كَانَ انْتِظَامُ الْآيِ دَاخِلًا فِي مَعْنَى الْإِعْجَازِ الَّذِي لَا يَأْتِي الْخَلْقُ بِمِثْلِهِ، وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا^(١).

وهاهنا ثَمَّةُ أسرارٍ تنضوي تحت إعجاز القرآن، في جانبٍ دقيقٍ من جوانب بحث المبني للمجهول، جانبٍ دقيقٍ المجري صَعْبُ المرتقى، يختلف عن ألفناه من أسرار البلاغة فيه درسناه سابقاً، كما يختلف عن جوانب العبقرية في مجال التفسير الذي مرَّ قبلُ، إنه شاهد واحد وكفى به شاهداً في إعجاز القرآن.

شاهدٌ في الإعجاز:

سُئِلَ الْقَاصِي أَبُو إِسْحَاقَ الْأَزْدِيَّ الْبَغْدَادِيَّ - رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى - لِمَ جَازَ التَّبْدِيلَ عَلَى أَهْلِ التَّوْرَةِ، وَلَمْ يُجْزَ عَلَى أَهْلِ الْقُرْآنِ؟ فَأَجَابَ: قَالَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - فِي أَهْلِ التَّوْرَةِ: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهَا تَوْرَةً فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يُحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا

(١) نظم الدرر في تناسب الآي والسور: ١/ ٥٣٤-٥٣٥.

القول المبنى للمجهول في اللغة العربية

وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ ﴿٤٤﴾ [المائدة: ٤٤] فوكل المولى الحفظ إليهم، فجاز التبديل..

وقال في القرآن: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩] فلم يجر التبديل عليه^(١).

أخرج البيهقي عن يحيى بن أكثم قال: دخل يهودي على المأمون فتكلم فأحسن الكلام، فدعاه المأمون إلى الإسلام فأبى. فلم كان بعد سنة جاءنا مُسْلِمًا، فتكلم على الفقه فأحسن الكلام، فقال له المأمون منسب إسلامك؟ قال: انصرفت من حضرتك فأحييت أن أمتحن هذه الأديان، فعمدت إلى التوراة فكتبت ثلاث نسخ فزدت فيها، ونقصت، وأدخلتها الكنيسة فاشترت مسي، وعمدت إلى الإنجيل فكتبت ثلاث نسخ فزدت فيها ونقصت، وأدخلتها نيسة، واشترت مسي، وعمدت إلى القرآن، فعملت ثلاث نسخ، فزدت فيها ونقصت، وأدخلتها المرقين، فتصفحوها، فلما أن وجدوا فيها الريادة والنقصان رموا بها. فم يشتروها، فعلمت أن هذا كتاب محفوظ، وكان هذا سبب إسلامي.

قال يحيى بن أكثم فَحَجَجْتُ ثَلَاثَ أَلْسِنَةٍ فَتَقِيْتُ سَفِيَانَ بْنَ عُيَيْنَةَ، فَذَكَرْتُ لَهُ الْحَدِيثَ السَّابِقَ. فَقَالَ لِي: مَصْدَاقُ هَذَا فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى، قُلْتُ: فِي أَيِّ مَوْضِعٍ؟ قَالَ: فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ: ﴿بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ﴾ [المائدة ٤٤]، فجعل حفزه إليهم، فضاع. وقال: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩]، فحفظه الله

(١) غاية النهاية: ١٦٢/١، الموافقات للشاطبي ٤٥/٢.

تعالى علينا، فلم يضع^(١).

قال البقاعي في نظم الدرر:

لما كان سببُ إسلام أمرهم بالحفظ، لا كونه من الله بلا واسطة، بنى للمفعول قوله: استُحفظوا، أي: الأنبياء ومن بعدهم^(٢).

إنها صيغة الفعل المبني للمجهول، قد حملت وراءها إعجازاً للبيان القرآني الخالد الذي ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾.

نعم فهذا الإعجاز ينعكس على الشريعة المباركة بالعصمة، إنها معصومة، كما أن صاحبها - ﷺ - معصوم، وكما كانت أمته فيما اجتمعت عليه معصومة، ذلك أن الله - عز وجل - وفر دواعي الأمة للذب عن الشريعة والمناضلة عنها بحسب الجملة والتفصيل.

أخرج البيهقي عن الحسن في قوله تعالى: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾ [فصلت: ٤٢]... قال: حَفِظَهُ اللهُ تعالى من الشيطان فلا يزيد فيه باطلاً ولا يُنقص منه حقاً.

قال الرازي: حَفِظَ كتاب الله على وجهين:

الأول: أن يُحفظَ فلا يُنسى.

الثاني: أن يُحفظَ فلا يُضَيَّع.

(١) انظر الخصائص الكبرى للسيوطي: ١/١٦٢. الجامع لأحكام القرآن: ١٠/٦.

(٢) نظم الدرر: ٦/١٤٥.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

هذا وقد أخذ الله على العلماء حفظ كتابه من هذين الوجهين، أحدهما: أن يحفظوه في صدورهم ويدرسوه بألسنتهم، والثاني أن لا يضيّعوا أحكامه ولا يهملوا شرائعه^(١). قال الشاطبي: إنَّ الله عزَّ وجلَّ وفر دواعي الأمة للذب عن الشريعة والمناضلة عنها بحسب الجملة والتفصيل.

أما القرآن الكريم فقد قيَّض له حَفَظَةً بحيث لو ريد فيه حرف واحد لأخرجه آلاف من الأطفال الأصاغر فضلاً عن القراء الأكابر^(٢).

الاستغناء عن الفاعل في مَشَاهِدِ الآخرة:

من الظواهر الأسلوبية في البيان القرآني ظاهرة الاستغناء عن الفاعل التي توزعت في دراساتنا وكتبنا بين أبواب شتى متباعدة. لا تعطي سرَّ هذا الاستغناء.

فأنت تقرأ في علم الصرف كيفية ساء الفعل للمجهول وصيغ المطاوعة، وتقرأ في علم النحو أحكام نائب الفاعل، أما ماذا حذف الفاعل وبني فعله للمجهول، فذلك موضوع آخر تدرسه في علم آخر هو علم المعاني الذي انفصل عن الإعراب فعاد هذا الإعراب صنعة، وهو في الأصل من صميم المعنى، كما تدرس في علم البيان إسناد الفعل إلى غير فاعله على سبيل المجاز، دون أن يحاول أحدُ علماء العربية، أن يجمع هذا الشَّتات المتشر لظاهرة أسلوبية واحدة. لاستحلاء سرِّها الذي من أجله تستغني العربية عن الفاعل فتسندُه إلى غير فعله، بالبناء للمجهول أو المطاوعة أو الإسناد المجازي.

(١) الضير الكبير: ٤/١٢.

(٢) المواقف للشاطبي: ٤٥/٢.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

وقد لفتني اطراد ظاهرة الاستغناء عن الفاعل في البيان القرآني، في موقف القيامة.

إما بالبناء للمجهول في مثل آيات:

﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ * وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً﴾
[الحاقة: ١٣ - ١٤].

﴿إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا. وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا﴾ [الواقعة: ٤ - ٥].
﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا * وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا * وَسُيِّرَتِ
الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا﴾ [النبا: ١٨ - ٢٠].

﴿كَأَلَا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًا﴾ [الفجر: ٢١].
﴿وَجِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى﴾ [الفجر: ٢٣].
﴿فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ * وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ﴾ [المرسلات: ٨٠ - ٩].

﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ * وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ * وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ * وَإِذَا
الْعِشَارُ عُطِّلَتْ * وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ * وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ * وَإِذَا النُّفُوسُ
زُوجَتْ * وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ * بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ * وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ * وَإِذَا
السَّمَاءُ كُشِطَتْ * وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ * وَإِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ * عِِمَتْ نَفْسٌ مَّا
أُخْضِرَتْ﴾ [التكوير: ١ - ١٤].

﴿وَلَا يَغْنَمُ إِذَا بَعِثَ مَا فِي الْقُبُورِ * وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّلُورِ﴾ [نعاذيت: ٩ - ١٠].

ومعها سائر آيات النفخ في الصور وكلها مبنية لفعل المجهول، الماضي منها

والمضارع:

(الكهف ٩٩، المؤمنون ١٠١، يس ٥١، الرمرمر ٦٨، و ٢٠، الحاقة ٢٣، الأنعام ٧٣،

طه ١٠٢، النمل ٨٧، النبأ ١٨...)

وإما أن يستغني البيان القرآني عن ذكر الفاعل في موقف الآخرة، بإسناده إلى غير

فاعله، مطاوعة أو مجازاً، كما في آيات:

﴿اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ﴾ [القمر: ١]

﴿فَإِذَا انْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ﴾ [الرحمن: ٣٧].

﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ * وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انشََّتْ﴾ [الانفطار: ١-٢].

﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ * وَأُدْخِلَ لِرَبِّهَا خُحَّتْ * وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ * وَأَلْقَتْ مَا

فِيهَا وَتَخَلَّتْ﴾ [الانشقاق: ١-٤].

﴿يَوْمَ تَشَقُّ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرْعًا﴾ [ق: ٤٠]

﴿يَوْمَ تَكُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا * وَتَسِيرُ الْخُدَّالُ سَيْرًا﴾ [طور: ٩-١٠].

﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ مُبِينٍ﴾ [الدخان: ١٠]

﴿فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ * وَخَسَفَ الْقَمَرُ * وَخَمَعَ الشَّمْسُ وَانْقَمَرُ * يَقُولُ الْإِنْسَانُ

يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفَرُّ﴾ [القيامة: ١٠].

﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا * وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْمَارَهَا * وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا هَٰذَا *

يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا﴾ [الزلزلة: ١-٤].

وعجيب حقاً أن تطرد هذه الظاهرة الأسلوبية في موقف واحد، ثم لا تنفت

البلاغيين والمفسرين إليها، مع وضوحها إلى درجة العمى والإصرار.

والبلاغيون يقولون في حذف الفاعل: إنه يُحذف للعمى أو الجهل به، أو الخوف منه

أو عليه. ونعرض هذه الوجوه على البيان القرآني، فيرفض أن يكون حذف الفاعل، سبحانه، لأحداث القيامة، للخوف عليه أو الجهل به، ثم يشهد الاستقراء أن القرآن لم يحذف الفاعل في مواضع العلم به يقيناً، مثل:

يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ، وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ.

يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ.

يُحْيِي وَيُمِيتُ.

يَهْدِي وَيُضِلُّ.

خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ.

فما سر ظاهرة الاستغناء عن ذكر الفاعل في أحداث يوم القيامة؟

يهدينا البيان القرآني إلى:

• أن أساليب: البناء للمجهول، والمطاوعة، والإسناد المجازي، تلتقي جميعاً في لاستغناء عن ذكر الفاعل، وإن كان لكل أسلوب منها ملحظه البياني الخاص، الذي يجلوه استقراء مواضعه في الكتاب المحكم.

• اطراد هذا الظاهرة في مواقف البعث والقيامة، ينبه إلى أسرار بيانية وراء ضوابط الصنعة البلاغية وإجراءات الإعراب الشكلية:

فبناء الفاعل للمجهول: فيه تركيز الاهتمام على الحدث، بصرف النظر عن محدثه.

والمطاوعة: فيها بيان للطواعية التي يتم بها الحدث تلقائياً أو على وجه التسخير،

وكانه ليس في حاجة إلى فاعل...

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

والإسناد المجازي: يعطي المسند إليه فاعلية محققة، يستغنى بها عن ذكر الفاعل الأصلي^(١).

وتوجيه هذا الأسلوب يشيع ويتردد في حديث القرآن عن إنزال الكتاب، وقضاء الأمر، وأحداث البعث والقيامة، وهي أحداث لا شك أنَّ لها فاعلاً واحداً، يتفرد بإحداثها ولا ينازعه فيها غيره، عندئذ يصير حذفه لازمة أسلوبية في التعبير عنها، ويقوم سياق العلم به - سبحانه - مقام ذكره.

مسألة: من أسرار المبني للمجهول:

أبدى الزمخشري بعض الأسرار لمحيء صيغة الفعل بالبناء للمجهول في النظم البلاغي الكريم: ﴿وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْيَعِي مَاءَكَ وَيَا سَمَاءُ اقْلَعِي وَغِيضَ الْمَاءِ وَقُصِّي الْأَمْرَ وَاسْتَوْتِ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ [هود: ٤٤].

قال: وبجيء إخباره على الفعل المبني للمفعول لمدلالة على الجلال والكبرياء، وأن تلك الأمور العظام لا تكون إلا بفعل فاعلٍ قدير، وتكوين مكوّنٍ قاهر، وأن فاعلها فاعل واحد، لا يشارك في أفعائه، فلا يذهب الوهم إلى أن يقول غيره: يا أرض ابلي ماءك وياسماء اقلعي، ولا أن يقضي ذلك لأمر الخائل غيره، ولا أن تستوي السفينة على متن الجودي وتستقر عليه إلا بتسويته وإقراره^(٢).

نعم إيراد الإخبار بالبناء للمفعول لمدلالة على تعظيم الفاعل، وأنه متعین في نفسه مستغنى عن ذكره، إذ لا يذهب الوهم إلى غيره، للعلم بأن مثل هذه الأفعال لا يقدر

(١) انظر: التفسير البياني للقرآن الكريم، د. عائشة عبد الرحمن: ٢٢٢-٢٢٥.

(٢) الكشف: ٢٧١/٣ - ٢٧٢.

عليها سوى الواحد القهار.

قال الخفاجي: إنَّ الفاعل قد يترك ويبني للمجهول لتعينه؛ لأن تلك الصفات لا تليق بغيره حقيقة أو ادعاء، وقد صرح الشعراء بهذا المعنى وتشبثوا به، كما قال أبو نواس:

وَإِنْ جَرَّتِ الْأَلْفَاظُ يَوْمًا بِمَذْحَةٍ لَغَيْرِكَ إِنْسَانًا فَأَنْتَ الَّذِي نَعْنِي^(١)

وحصّص الإمام محمد بن محمد أبو الخير الجزري، (٨٣٣هـ) كتاباً بيّن فيه بلاغة قوله تعالى: ﴿وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَيَا سَمَاءُ أَفْلِعِي وَغِيَضَ الْمَاءُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الضَّالِّينَ﴾ [هود: ٤٤] سماء: (كفاية الألمعي في تفسير قوله يا أرض ابلعي)، وأورد السؤال الآتي:

ما الحكمة في قوله تعالى: قيل، دون: قال الله أو قلنا أو نحو ذلك؟ أي ما أسرار العدول عن البناء للفاعل إلى البناء للمجهول؟

والجواب من ثلاثة أوجه:

أحدهما: الإيجاز، فإن المقام مقام اختصار، وهذه الآية جمعت أكثر مراتب الإيجاز والاختصار مع ما أغنى من كمال التوفية بالمعنى، فإن ألفاظها قوائب معانيها، وفي بديع بيانها إعجاز معارضها ومعاندها.

الثاني: التعظيم والإجلال، وأنه لا يصدر عن غيره مثل هذا المقال، كما أشار إليه الإمام الطيّبي حيث قال: إنه سبحانه في الجلال والعلو والعظمة بحيث إنه متى قيل:

(١) حاشية الشهاب: ١٠٢/٥.

«قيل» لم ينصرف الفعل إلا إليه ولا يُوجّه إلا عليه.

الثالث: الإيهام، ليذهب السامع كلّ مذهب، ويطلب الصواب من كل مقصد ومطلب، ويُعمِل العالم فكره الصحيح؛ ليظهر له وجه الصواب بالترجيح، فيتحقق أنّ القائل في هذا المقام، هو في الحقيقة، الملك المقتدر العلّام، فإن من بواعث البناء للمفعول الالتجاء والتعظيم والإيهام، والله أعلم^(١).

المشاهد الخفية:

يحسّد الفعل الذي لم يسمّ فاعله بعض المشاهد الخفية في المشهد الذي نرى فيه موسى عليه السلام يفاجأ بالنداء الذي يأتيه من حيث لا يدري ولا يحتسب، فنراه وقد اعترته الدهشة وهول المفاجأة، وتخذ يتنقّت هذا وهناك، فيقف على حقيقة الصوت، يقول تعالى:

﴿فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَا مُوسَى﴾ [طه: ١١].

﴿فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَن فِي سَرٍّ وَمَنْ خَوْفًا وَنُجْحًا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [النمل: ٨].

﴿فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ النَّوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَا مُوسَى إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [القصص: ٣٠].

وقد تغاير الفعل من (أتاها) إلى (جاءها)، لأن «أتى» و«جاء» بمعنى واحد، لكن كثرة دوران لفظ الإتيان في طه نحو: «فتياه»، «فدئيت»، «ثم أتى»، «ثم أتوا صف»، «حيث أتى»، كان لفظ (أتاها) به أليق، ولفظ «جاء» في (النمل) أكثر نحو: «فما

(١) كفاية الألعبي: ١٠٢-١٠٣.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

جاءتهم، وجئتكَ من سبأ، فلما جاء سليمان، كان لفظ (جاءها) به أليق، وألحق القصص ب: «طه» لقرب ما بينهما، أي القرب اللفظي في هذا الموضع^(١).

مسألة: نظم بديع في لغة التتريل:

ثُمَّ تعابير بلاغية لم ترد إلا في نظم القرآن الكريم، منها قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا سُقِطَ فِي أَيْدِيهِمْ﴾ [الأعراف ١٤٩].

المعنى: ندموا. والأصل: سقطت أفواههم على أيديهم، ف (في) بمعنى على، وذلك من شدة الندم، فإن العادة أن الإنسان إذا ندم على شيء عَضَ بفمه على يده، فسقوط الفم على اليد لازم للندم، فأُطْلِقَ اللازم وأريد الملزوم على سبيل الكناية، ولم تعرف هذه الكناية في لغة العرب إلا في القرآن، فقد نقل الفيروزآبادي عن العباب مانصه: هذا نظم لم يسمع قبل القرآن، ولا عرفته العرب، والأصل فيه نزول الشيء من أعلى إلى أسفل، ووقوعه على الأرض، ثم اتسع فيه فقيل لنخضا من الكلام: سقط؛ لأنهم شبهوه بما لا يحتاج إليه فيسقط.

قال الشهاب الخفاجي:

هذا كناية عن اشتداد ندمهم، فإن النادم المتحسر يعص يده غمًا، فتصير يده مسقوطة فيها، وقيل معناه: سقط الندم في أنفسهم. وقيل: من عدة النادم أن يُطأطى رأسه ويضع ذقه على يده، بحيث لو أزالها سقط على وجهه، فكأن اليد مسقوطة فيها، وفي الآية توجيهات أخرى، والله تعالى أعلم^(٢).

(١) الكرمانى - البرهان في متشابه القرآن - ص ٢٣٦.

(٢) حاشية الشهاب: ٤ / ٢٢٠.

فروق دقيقة بين الفعل المبني للمعلوم والمبني للمجهول:

تنوّعت أساليب الأفعال في اللغة العربيّة بين مبني للمعلوم ومبني للمجهول. وفي البيان القرآني أيضًا، ولكرّ منها نظمٌ مألوفٌ، فما ورد من المبني للمعلوم إنما ورد لسبب يقتضيه من لوازم التأليف البديع الذي انبنى عليه القرآن، وكذا ماورد بصيغة المبني للمجهول، وقد تتبع بعض العلماء الفروق الدقيقة بين صيغ تلك الأفعال، وراحوا يلتمسون أسرارها وانسجامها وائتلاف معانيها، موقنين بأنّ مراعاة النظم أمر ملتبزم. تجد الآيات مؤتلفة المعاني في ارتباط محكم وانسجام بديع.

هذا وإنّ للعلماء الذين ألفوا في موضوع التشابه اللفظي في القرآن الكريم^(١)، والفروق الدقيقة بين صيغ الأفعال المنية للمعلوم والمبنية للمجهول؛ إن هؤلاء العلماء أثرا محمودًا

(١) من الكتب المؤلفة في هذا المجال:

- ١- مشبهات القرآن للكسائي ١٨٩هـ.
 - ٢- متشابه القرآن للبرزاري ٢٢٩هـ.
 - ٣- درة التنزيل وغرّة التأويل للخطيب الإسكافي ٤٢٠هـ.
 - ٤- البرهان في متشابه القرآن للكرماني (توفي بعد ٥٠٠هـ).
 - ٥- متشابه القرآن على حروف المعجم للقرطبي ٦٦٥هـ.
 - ٦- كشف المعاني عن متشابه المثاني لبدر الدين بن جماعة ٧٢٢هـ.
 - ٧- ملاك التأويل: لأبي جعفر بن الزبير ٧٠٨هـ وهو أبسطها.
 - ٨- فتح الرحمن بكشف مايلبس في القرآن للشيخ زكريا الأنصاري ٩٢٦هـ.
 - ٩- إرشاد الرحمن لأسباب السور والسج والمثاني ونحوه، لابن عطية الأحموري ١١١٠هـ.
- هذا إضافة إلى ماوردته سبوطي في الإتيان، والبركشي في البرهان، وسقاعي في نظم الدرر، وماورد متفرق في شيا الكشف للزمخشري، وسحر المحيط لأبي حيّان، والتفسير الكبير لسراري، وروح المعاني للألوسي وغيرهم.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

في بيان مظاهر الإعجاز، وإن كانت شواهد ذلك قليلة.

الفرق بين: رَجَعْتُ، ورُدِدْتُ:

ورد قوله تعالى: ﴿وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَىٰ﴾ [فصلت: ٥٠]،
وورد: ﴿وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا﴾ [الكهف: ٣٦] واختلفت
الصيغتان (رُجِعْتُ ورُدِدْتُ) لاختلاف سياقها أولاً. فقوله: ﴿إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَىٰ﴾
ليس في موازنة قول الآخر في آية الكهف ﴿لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا﴾ وإن خفي
ما بينهما. وناسب آية الكهف قوله «رُدِدْتُ» لما يُشعر لفظ رُدِدْتُ بالبلاء للمجهول
ويحتمله من القهر والتعنيف، وقوعاً أكثرياً لا بالوضع، بحلاف لفظ (رجع) إذا قلت:
رَجَعْتُهُ أو رجعت فإنه لا يحتمل ولا يفهم من معنى القهر والتعنيف ما يحتمله رَدُّه، ألا
ترى وروده في مثل: ﴿ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نُكْرًا﴾ [الكهف: ٨٧]، وقوله: ﴿ثُمَّ
تُرَدُّونَ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ [التوبة: ٩٤]، وقوله بعد ﴿وَسَتُرَدُّونَ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ
وَالشَّهَادَةِ﴾ [التوبة: ١٠٥].

وفي الصحيح قوله ﷺ في الشيطان حين تعرض له في صلاته: «فردّه الله خاسئاً..» ففي
كثرة ورود هذا حيث يراد هذا المعنى أول دليل على ما أُشير إليه^(١).

الفرق بين بطوف ويطاف:

في سياق الحديث عن الجنة جاء الفعل (يطاف) مبنيًا للمجهول مرة، ومبنيًا
للمعلوم مرة أخرى، يقول تعالى: ﴿وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ

(١) ملاك التأويل: ٦٤٦/٢، ونظر بصائر ذري التميز: ٣٠٠/١.

الفعل المبني المجهول في اللغة العربية

قَوَارِيرًا ﴿[الإنسان: ١٥]﴾، ويقول جل شأنه: ﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَنثورًا﴾ [الإنسان: ١٩].

توجهت العناية والاهتمام في قوله: ﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ﴾ إلى وصف ما يُطَاف به من الأواني، دون وصف الطائفين، فلما كان المعتمد بالإفادة ذاك بُني الفعل مقصودًا به ذكر المفعول لا الفاعل، فقال الله تعالى: ﴿بِأَنِيَّةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرًا * قَوَارِيرًا مِنْ فِضَّةٍ﴾ [الإنسان: ١٥ - ١٦]. ثم قال: ﴿وَيُسْقَوْنَ فِيهَا﴾ [الإنسان: ١٧] فوصف بعد الإناء الذي تسبق العين إليه ما يحويه من مشروب وطيبه، فلذلك لم يُسمَّ فاعله أيضًا، وجاء (يُطَاف) بعد قوله: ﴿وَدَلَّكَ قُطُوفُهَا تَذْلِيلًا﴾ [الإنسان: ١٤].

وأما الموضع الثاني الذي سُمي فيه فاعل، وهو قوله: ﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ﴾ [الإنسان: ١٩] فإنَّ المقصد فيه بنى وصف الفاعلين الذين يطوفون بهذه الآنية، فوجب ذكرهم لتعلق الصفة بهم^(١).

مزية الفعل: طُبِعَ وَطَبِعَ:

قال سبحانه وتعالى في سورة براءة:

﴿وَإِذَا أَنْزَلْتُ سُورَةً أَنْ أَمِنُوا بِإِلَهِ وَحَايَدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُوا الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ * رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَافِ وَطَبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ [براءة: ٨٦-٨٧].

وقال بعدها: ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَنتَظِرُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءَ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا

(١) درة التنزيل: ٢٩٢، بصائر ذوي التمييز: ١/ ٤٩٤، التصوير الفني في القرآن: ٣٦.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٩٣﴾ [براءة: ٩٣].

جعل بعض العلماء اختيار صيغة طَبَعَ بالبناء للمجهول في قوله تعالى: ﴿وَطَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [التوبة: ٨٧]، مع العلم بالفاعل من أجل المناسبة بين صدر الكلام وختمه، فالآية صُدِّرَتْ بِهَا لَمْ يُسَمَّ فاعله في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَنْزَلْتُ سُورَةً أَنْ آمِنُوهَا﴾ [التوبة: ٨٦]. والثانية جاءت الصيغة بالبناء للمعلوم: ﴿وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [التوبة: ٩٣]؛ لأنها جاءت بعد بسط الكلام في عذر المعذورين، فناسب البسط في توبيخ مخالفهم، والتوكيد فيه بتصريح الفاعل جَلَّ جلاله^(١).

قال الفيروزآبادي: ختم كل آية بما يليق بها، فقال في الأولى: لا يفقهون، وفي الثانية: لا يعلمون؛ لأن العلم فوق الفقه، والفعل المسند إلى الله فوق المسند إلى المجهول^(٢).

مزية الفعل كُذِّبَ:

ورد قوله تعالى في سورة آل عمران: ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ﴾ [آل عمران: ١٨٤] بسياق الاختصار والتخفيف؛ بدليل حذف الفاعل في «كُذِّبَ»، وورود الشرط ماضياً وأصله المستقبل. وفي سورة فاطر ورد بصيغة: ﴿وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ..﴾ [فاطر: ٢٥]، بسياق البسط؛ بدليل المصارع في الشرط، وإظهار فاعل التكذيب، وفاعل ومفعول (جاءتهم رسلهم)^(٣).

(١) درة الترتيل ١٠٩-١١٠، كشف المعاني: ١١٥، ملاك التأويل: ١/ ٤٧٠.

(٢) بصائر ذوي التمييز: ١/ ٢٣٥.

(٣) كشف المعاني في مثله للتحفة بين جماعة ٨١، درة الترتيل: ٤٠.

من أسرار الفعل: عَمِيَ:

العَمَى: ذهب البصر. وقد عَمِيَ فهو أعمى، وأعماه الله، وعَمِيَ عليه الأمر إذا التبس. ومنه قوله تعالى: ﴿فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ﴾ [القصص: ٦٦].

ورد هذا الفعل في البيان القرآني بصيغة الماضي المبني للمعلوم في ﴿فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا﴾ [الأنعام: ١٠٤] ﴿وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً فَعَمَّوْا وَصَمَّوْا﴾ [المائدة: ٧١].

ويصور الفعل المبني للمجهول ذلك الشيء الناشئ أو الطارئ على الحجة أو البينة التي آتاها الله نوحًا، يقول تعالى: ﴿قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَآتَانِي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ فَعُمِّيَتْ عَلَيْكُمْ أَنُلْزِمُكُمْوهَا وَأَنْتُمْ هَاهُنَا كَارِهُونَ﴾ [هود: ٢٨].

فالبينة واضحة ذاتها، نضعة البيان ولزمت، وإنما قدم الفعل المبني للمجهول بتصوير ذلك التطور الطارئ عليها من خارجها، وليس كما ذهب الزمخشري إلى جواز إطلاق العمى على الحجة ذاتها، فيقال: حجة عمياء قياسًا على حجة ظاهرة أو بصيرة، فالفعل المبني للمجهول دل على (أن التعمية واقعة عليها لا منها، وفي «عُمِّيَتْ» حيثئذ استعارة تبعية حيث شبه الإخفاء بالتعمية، بجامع عدم لرؤية في كل، هذا هو اللائق بمعجزات الله أو رسالته إذا كان المراد من البينة هي النبوة أو الوحي أو المعجزة، ولو سلمنا بأن المعجزة تكون عمياء إذا لم تهد إلى الحق، لما سلم كتاب سماوي ولا نبوة ولا معجزة من هذه الوصمة^(١)، ويقال عميت عن كذا، وعمي علي كذا: إذا لم أفهمه، قيل

(١) الصحاح: عمي: ٢٤٣٩/٦.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

وهو من باب القلب؛ لأن البينة أو الرحمة لا تعمي، وإنما يُعمى عنها، فهو كقولهم: أدخلت القلنسوة في رأسي، وهذا الفعل (عُمِّيَتْ) بهذه الصيغة، قد جاء مفردًا وحيدًا في القرآن الكريم كله.

قال ابن الجزري: قرأ حمزة والكسائي وخلف وحفص بضم العين وتشديد الميم بالبناء للمجهول، وقرأ الباكون بفتح العين وتخفيف الميم.

واتفقوا على الفتح والتخفيف من قوله تعالى في القصص: ﴿فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ﴾ [٦٦]؛ لأنها في أمر الآخرة، ففرقوا بينها وبين أمر الدنيا، فإن الشبهات تزول في الآخرة، والمعنى: ضللت عنهم حجتهم وخفيت محبتهم^(١).

ويُصور الفعل المبني للمجهول - أيضًا - في مقام الحديث عن المنكرين الذين يزعمون أنهم مسحورون، يقول تعالى: ﴿وَوُتِّقَتْخَنَا عَلَيْهِمْ أَبَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ. لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ﴾ [الحجر: ١٤-١٥].

لو حدث هذا لما آمنوا، وإنما يزعمون أنهم سُجِرُوا فخرجت أبصارهم عن إرادتهم فأغلفت رغبًا عنهم، وهذا الفعل (سُكِّرَتْ) بهذه الصيغة، جاء مفردًا وحيدًا في القرآن الكريم كله.

ومما جاء من صيغ بناء الفعل للمجهول الفعل (قُطِعَ) وذلك في معرض الحديث عن المنكرين والمعرضين ذمًا لهم وتقيحًا، قوله تعالى: ﴿فَقُطِعَ دَائِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأنعام: ٤٥].

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

دابرهم يعني: غابرههم وآخرههم، أصلهم وآخرههم^(١). فينصرف الذهن إلى حدث انقطع وظهوره في شكل حسي يتراءى أمام العين مع من يقع عليهم ذلك القطع.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ هُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [المائدة: ٣٣].

وقوله تعالى: ﴿هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ. يُضْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ﴾ [الحج: ١٩-٢٠].

بدأت الآية الكريمة بالإجمال (هَذَانِ خَصْمَانِ) هما الكافرون والمؤمنون، وقال (اخْتَصَمُوا) على معنى الجمع ثم التفصيل الذي بدأ بذكر الذين كفروا، وجاءت الأفعال في حقهم مبنية للمجهول (قُطِّعَتْ - يُصَبُّ - يُضْهَرُ - أُعِيدُوا) للدلالة على الدم والتقييح وهم في مقام التجهيل والإهمال، فينصرف الذهن لمتابعة الحدث ومعموله، فيتراءى أمام العين مشهد التقطيع بصوته المدوي (ولم يقل: قُطِّعَتْ بالتخفيف)، ومشهد الثياب المقطعة، ثم يبرز من بعده مشهد صبّ الحميم وهو الماء المغلي. عافانا الله فوق الرؤوس، وقد تقدم ذكر الرؤوس على الحميم في قوله: ﴿يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ﴾؛ لأن الغرض متعلق بأثر الصبّ على الرؤوس، ثم يأتي مشهد الصّهر ومشهد الإعادة في عنف صاحب، حذر بالحركة المتكررة، ومطول بالتخييل الذي يبعثه النسق، فلا يكاد ينتهي الخيال من تشعه في

(١) الدامغاني - الوحي والنظائر لألفاظ كتاب الله العزيز: ص ٢١١.

وقد يقتضي المقام ذكر الفاعل اسماً ظاهراً أو ضميراً يعود على اسم ظاهر؛ لتمثل الصورة حاضرة في أتم وضوح، فتؤدي الغرض الذي من أجله جاء، كقوله تعالى: ﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ﴾ [البقرة: ١٦٦].

وقوله تعالى: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَّاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيماً فَقَطَّعَ أَمْعَاءُهُمْ﴾ [محمد: ١٥]، وقد ظهر ذلك جلياً كما في الآيتين السابقتين في الحديث عن مشاهد العذاب، وما تحلّفه من تهويل وترهيب تقشعر منه الجلود والأبدان^(٢).

البناء للمجهول وإفادة العموم:

يتسم الأسلوب القرآني الكريم - فيما يتسم - بالمرونة والاتساق مع المشاهد واللوحات الباطنة بحياة الموقف، حتى إننا لنجد الكلمة بذاتها تأتي في عدّة سياقات، ولها دلالة مختلفة في كل سياق بحسب ما يقتضيه المعنى ويتطلبه المقام، وكلما ازداد الزمان عمراً، وبلغ الدهر شأواً وغاية، انبثقت أساليب القرآن وكلماته لتشعّ بضوئها ونورها، لتنطق كائنات الوجود من جديد بمراميها ودلالاته، وما أشبه القرآن الكريم في تركيبه، إعجازه، وإعجاز تركيبه، بصورة كلامية من نظام هذا الكون الذي اكتنفه

(١) سيد قطب - مشاهد القيامة في القرآن: ص ٢٥٧.

(٢) الإعجاز البلاغي: ٣٥-٣٦.

العلماء من كل جهة، وتعاوروه من كل ناحية، وأخلقوا جوانبه بحثاً وتفتيشاً، ثم هو بعد لا يزال عندهم على كل ذلك خلقاً جديداً، ومراماً بعيداً، وصعباً شديداً^(١).

والفعل الذي لم يسم فاعله قد جاء في مواضع كثيرة من القرآن ليدل على دلالة معينة في كل سياق، بحسب اقتضاء المعنى الذي ماكان ليرز في جلاء أو رسم واضح إذا جاء الفعل مبنيًا للمعلوم، ومن تلك السياقات المفيدة للعموم ما قام فيه ذلك الفعل الذي لم يسم فاعله بدور بارز في إفادة ذلك المعنى، يقول تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَيْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُب بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْب كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَنْخَسِ مِنْهُ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمْلَ هُوَ فَلْيُمْلِلْ وَلِيَّهُ بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رَجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى وَلَا يَأْب الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا وَلَا تَسْأَمُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلِهِ ذَٰلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاصِرَةٌ تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَفَعَّلُوا فَإِنَّهُ فَسُوقٌ بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٨٢].

نهي عن التقاعس عن الدعوة وتليبيتها للإدلاء بالشهادة، أيًا كان الداعي إليها والحق المطلوب إثباته، سواء كان الداعي من القريب أم من الصديق أم من غيرهما ممن

(١) مصطفى صادق الرافعي إبحار القرآن والبلاغة السوية - ط ٤ - مطبعة الاستقامة بالقاهرة (١٩٤٥) -

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

لا تربطه بالشهيد رابطة ما، ويقول تعالى: ﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [النور: ٥١]، فالدعوة إلى الله ورسوله عامة، لا تختص شخص دون شخص، ولا زمان أو مكان دون غيرهما، وإنما يجب الإذعان لله ورسوله وسرعة التلبية، وتصدير الآية بأسلوب النقص (إنما) والفعل الماضي (كان) فيه مدح للمؤمنين وإثارة حمية الإيمان وبعث حفيظته في نفوسهم.

ويقول تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [الصف: ٧]، أي: لا أحد أظلم ممن يفترى الكذب على الله، ويجعل له أنداداً وشركاء، وهو يدعى إلى التوحيد والإخلاص^١، أيًا كان الداعي، وأينما كان، ويقول تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [الجمعة: ٩] فهذا خصوصية المتنادى عليهم، وهم المؤمنون، وعمومية المادي أيًا كان المادي، وخصوصية النداء المقيدة بـ: (الصلاة)، فهو نداء محصور فيها، والفعل (نودي) مقيدة بالشرط (إذا)، وهي أداة نقلت الفعل من الماضي إلى المستقبل المطلق بحدوثه كما دلت (إذا)، وهذا جاء التعبير بها دون (إن) الشرطية التي لا تفيد القطع بوقوع الحدث.

هذا ولورود النداء والنداء خاصية في القرآن الكريم، فالنداء في الآيات السابقة بمعنى الدعوة إلى خير، كالإدلاء بشهادة أو الدعوة إلى الله عز وجل، والنداء يشتمل على البهجة والسرور، كما أن النداء في لغة القرآن خاصية رشحته لأن يكون الله فاعلاً له - بلا حرج - كما

(١) ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - ٤٥١/٢.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

رَشَّحْتَهُ لِيَكُونَ (عنوانًا) عَنِ طَلَبِ الْإِقْبَالِ عَلَى الصَّلَاةِ (الأذان)، وَأَنْ يَكُونَ (عنوانًا) عَلَى طَلَبِ الْإِقْبَالِ عَلَى الْإِيمَانِ.

فِي كُلِّ مِنَ الدُّعَاءِ وَالنِّدَاءِ خَيْرٌ، بَيِّدَ أَنْ الْخَيْرَ فِي النَّدَاءِ أَخْلَصَ وَأَصْغَى، وَأَظْهَرَ تَفَاوُلًا، وَأَنْقَى مَعْنَى^(١).

وَفِي مَادَّةِ (ظَلَمَ) حَاءُ الْفِعْلِ الْمَبْنِيِّ لِمَفْعُولِهِ بِصِيغَةِ الْمَاضِي وَالْمُضَارِعِ، لِإِفَادَةِ الْعُمُومِ - أَيْضًا - يَقُولُ تَعَالَى: ﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا﴾ [النساء: ١٤٨].

فِإِطْلَاقِ الظُّلْمِ - دُونَ تَحْدِيدٍ - يَعْنِي عُمُومُهُ لِأَنْوَاعِ الظُّلْمِ، وَهَذَا الْإِسْتِثْنَاءُ فِي الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ لَهُ دَلَالَةٌ خَاصَّةٌ عَلَى إِطْهَارِ بَغْضِ اللَّهِ - تَعَالَى - لِلظُّلْمِ وَصَاحِبِهِ، لِدَرَجَةِ أَنَّهُ أَبَاحَ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ لِلتَّقْضَاءِ عَلَى الظُّلْمِ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالُ خَيْثٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ﴾ [الأنبياء: ٤٧].

﴿فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا﴾ فَجَوَّزَ الْآيَةُ كُنْهَا يَوْحِي بِالْعُمُومِ وَالشُّمُولِ، عُمُومِ النِّفْيِ لِلظُّلْمِ، أَوْ عُمُومِ الظُّلْمِ الْمُنْفِي الشَّامِلَ لِكُلِّ نَفْسٍ مِنَ النُّفُوسِ، فِي شَيْءٍ مِمَّنِ الْأَشْيَاءِ، وَالتَّعْبِيرُ بِالْجَمْعِ (الْمَوَازِينِ) وَالْمَصْدَرِ (الْقِسْطُ) لِدَلَالَتِهِ عَلَى تَسَاهِي الْعَدْلِ الْمَطْلُوقِ.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُصْغَمُونَ﴾ [الزمر: ٦٩] فَهَذَا الْمَشْهَدُ يَزْخَرُ

(١) دكتور عبد العصيم المطعي - دراسات جديدة في إعراب القرآن - الطبعة الأولى - مكتبة وهبة - القاهرة - ١٩٩٦ -

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

بالحركة المهيبة أو يبعث في النفس جواً من الجلال والإشراق، إشراق الحق والعدل.
فالأرض لها تشرق فتظهر مضيئة بنور ربها وخائقة أي: يعدل ربها، أو بحكم ربها، والمعنى: أن الأرض أضاءت وأبارت بما أقامه الله من العدل بين أهلها، وقيل: إن الله يخلق نوراً يوم القيامة يلبسه وجه الأرض فتشرق به غير نور الشمس والقمر، ولا مانع من الحمل على المعنى الحقيقي، ولإبراز صورة الأرض رأي عين، جاء لفظ الإشراق في وعاء الفعل المبني للمعلوم، ثم تغيّرت الأفعال وجاءت غير مسماة الفاعل (وَوُضِعَ - وَجِيَءَ - وَقُضِيَ - لَا يُظْلَمُونَ) فنصرف الذهن وتشخص الأنصار إلى أجزاء المشهد، فيتسلط الضوء على وضع الكتاب وهو كتاب الأعمال، وتمثل صورة النبيين والشهداء من الملائكة الحفظة على أعمال العباد من خير وشر، أو الذين يشهدون على الأمم من أمة النبي محمد ﷺ، نهاية المطاف وخاتمة مشهد أهل الخزاء والإحسان هذه الفئة، ليتسلط الضوء على ذلك القضاء أو الوفاء، ولذلك بني الفعل ذمٌ يسم فاعله (وَقُضِيَ) لينفي عنهم الظلم على إطلاقه أو في جنس من أجناسه وأشكاله.

وفي مادة (عفا) ورد هذا الفعل كثيراً في القرآن الكريم بصيغة الماضي والمضارع المحرّد والمسند للضمير، ولكنه لم يرد بصيغة المبني للمجهول إلا في موضع واحد فقط، وذلك في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرُّ

(١) الشوكاني فتح البدير - تحقيق دكتور عبد الرحمن عميرة ط ٢ دار الوفاء - لمصورة - ١٩٩٧ - ٦٢٥/٤.

(٢) ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - ١٧٧/٣.

(٣) فتح البدير ٦٢٥/٤.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

بِالْحَرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَى بِالْأُنْثَى فَمَنْ عَفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ فَمَنْ اعْتَدَى بِعَدَاةٍ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿[البقرة: ١٧٨] فليس المقصود أو الغرض ذكر فاعل العفو، بل هو على إطلاقه، أيًا كان، والعفو: القصد لتناول الشيء، يقال عفاه واعتفاه، أي: قصده متناولاً ما عنده، و(عفوت عنه) قصدت إزالة ذنبه صارفاً عنه، فالمفعول في الحقيقة متروك، و(عن) متعلق بمضمر، فالعفو هو التجافي عن الذنب^(١).

ومن ذلك العموم قوله تعالى: ﴿إِنَّهَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تَلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّنُونَ﴾ [الأنفال: ٢] فليس الغرض متعلقاً بمن ذكر الله أو الشخص الذي تلا آيات الله، بل هو على إطلاقه أيًا كان ذلك الشخص، وإنما يتسلط الضوء على الذكر نفسه وعلى التلاوة نفسها، وما تحدثه من خشية وإيمان^(٢).

البناء للمجهول في مقام التنزيه عن الذكر:

قد يأتي المقام مقتضياً عدم ذكر لفظ الفاعل تنزيهاً له وصيانة وحفظاً، ولا سيما أنه معلوم من السياق، واضح في الأذهان، وقد جاء ذلك في عدة سياقات من آيات القرآن الكريم، يقول تعالى: ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا﴾ [الفرقان: ٢٣].

(١) الراغب الأصفهاني - المفردات في غريب القرآن - ص ٣٤٢.

(٢) الإعجاز البلاغي: ٢٢-٢٥.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا﴾ [النساء: ٢٨].

﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ سَأَرِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ﴾ [الأنبياء: ٣٧].

﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا﴾ [المعارج: ١٩].

﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ * خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ﴾ [الطارق: ٥-٦].

﴿أَلَمْ يَكْ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُُمْنَى﴾ [القيامة: ٣٧].

فهذه مقامات توجه نظر الإنسان وتدفعه إلى التدبر والتأمل، ليرى حقيقة تكوينه وبداية خلقه وتكوينه من ضعف وهلع وشيء مهين مستقذرا.

هذا بخلاف التصريح والبناء للمعلوم للفعل (خلق) في موضع آخر كقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ * ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ * ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ [المؤمنون: ١٢-١٤].

وقوله تعالى: ﴿فَاسْتَفْتِهِمْ أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ﴾ [الصافات: ١١].

وقوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ﴾ [الواقعة: ٥٨].

وقوله تعالى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاحٍ نَسْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [الإنسان: ٢].

فتعين في هذه الآيات بناء الفعل للمعلوم وإظهار الفاعل؛ لأن هذه الآيات

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

بسياقاتها تمثل مقام إثبات قدرة الله عز وجل وإفراجه بالوحدانية خالقاً بارئاً.

البناء للمجهول والتصوير:

يقصد بالتصوير هنا مايقوم به الفعل المبني للمجهول من تصوير لأحداث المشهد الغيبي الذي غابت دقائقه عن المتلقي أو خفي عن ذهنه وخياله.

وتعمل الأساليب القرآنية في المشاهد الغيبية عملاً حياً يساعد نفس المتلقي على تلقي كينونة المشهد بمعناه العميق، ليتدارك خياله ماقصرت عنه حواسه المادية، فتتغاير الأفعال والجمل تتغاير الأحداث والوقائع والأشخاص، فنجد فعلاً بعينه يدور في المواضع الكثيرة مبنياً للمعلوم ليقرر الحقيقة دامغة واقعة شاخصة للعيان، لا جدال فيها ولا مرأى، وذلك كلفعل (رزق) مثلاً الذي جاء معلوماً في كل المواضع القرآنية إلا أربعة مواضع، كقوله تعالى: ﴿مَنْ يَنْدُبْ خُتْرَ ثَمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَهُ مَعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [النمل: ٦٤].

وكقوله تعالى: ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفاً وَطَمَعاً وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ [السجدة: ١٦].

وقد تغاير هذا الفعل من المعلوم إلى الباء للمجهول، لحكمة يقتضيها السياق كما في قوله تعالى: ﴿كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رَزَقُوا قَالُوا هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأُتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا﴾ [البقرة: ٢٥].

(رُزِقُوا) هنا بمعنى: أطعموا، (قَالُوا هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ) أي: أطعمت من

قبل.

وهذه اللوحة من مشاهد الجنة الغيبية، فلا تعلم حقيقة الرزق فيها، ولا حقيقة الإتيان (وَأَتُوا)، فيضمّ المشهد حدث الفعل من الرزق مع المتمتع به، وكذا الإتيان مع المتفعّلين به، وفي بناء الفعل للمفعول (رُزِقُوا - رُزِقْنَا - وَأَتُوا) دلائل أخرى وهي أن هذا الرزق يأتيهم دون جهد أو عناء أو بحث أو شقاء، وقد شاع في جوّ الآية جرس موسيقي أحدث إيقاعاً متناغماً من تكرار الرزق: (رُزِقُوا - رُزِقْنَا - رُزِقْنَا)، الوارد في سياق النكرة المفيدة للعموم (من ثمرة رزقنا).

ومثله ما جاء في سياق مشهد الآخرة الغيبي، وهو من مشاهد الجنة في قوله تعالى: ﴿فَأُوْتِيَتْكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [غافر: ٤٠].

وقد جاء فعل الرزق مبنيًا لمفعوله في موضع ثالث من قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [آل عمران: ١٦٩].

فهي حياة خاصة مغايرة للحياة المعهودة، ولذلك خصصها بقوله (عِنْدَ رَبِّهِمْ)، وبني الفعل (يُرْزَقُونَ) للمفعول؛ إشارة لاختلاف هذه الحياة، وأنها من نوع خاص يجري الرزق عليهم ويأتي إليهم، كما يجري الرزق لأهل الدنيا، فهي إذاً قد وردت في سياق المشهد الغيبي من حياة الدار الآخرة.

وقد جاء فعل الرزق مبنيًا لمفعوله في موضع رابع من قوله تعالى: ﴿قَالَ لَا يَأْتِيكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ إِلَّا بَبْغِكُمَا بَتَّاءِيلَهُ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا دَلِكُمَا مِمَّا عَظَمْتُمَا زُبِّي إِنَّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِآلِهَةِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾ [يوسف: ٣٧].

(طعام) على العموم والشمول كما دلت النكرة في سياق النفي، وقد زاد ذلك في إبراز إعجاز الموقف الغيبي الذي تطلب بناء الفعل (تُرْزَقَانِهِ) للمفعول، وذلك أن

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

يوسف وصف نفسه بما هو فوق علم العلماء، وهو الإخبار بالغيب، وأنه ينبئها - وهما
الفتيان اللذان دخلا معه السجن - بما يحمل إليهما من الطعام في السجن قبل أن يأتيهما،
ويصفه لهما، ويقول: اليوم يأتيكما طعام من صفته كيت وكيت، فيجدانه كما أخبرهما^(١).

وفي سياق الحديث عن الجنة والنار، وهي من مشاهد القيامة الغيبية الخفية، محمولة
العالم أو الواقع الملموس، جاء التعبير عنها بالفعل المبني لمفعوله، وذلك في معرض
ذكر الجنة مقابل ذكر النار، وذلك في قوله تعالى: ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا
النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٢٤].

وقوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٣١].

وقوله تعالى: ﴿وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ
أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٣].

وقوله تعالى: ﴿سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ
أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾
[الحديد: ٢١].

فلفظ الإعداد هنا بمعناه اللغوي السوحي بـ"تنة" و"إتقان"، وبها لحق اللفظ من
تضعيف وبناء للمفعول، يعمل على إحضار مشهد^(٢) ثم يرتقي بالصورة التي يرسمها
فيمنحها الحياة الشاخصة، أو الحركة المتجددة، فإذا لمعنى الذهني هيئة أو حركة، وإذا
الحالة النفسية لوحة أو مشهد، وإذا النموذج الإنساني شاخص حي، وإذا الطبيعة

(١) النداء معني - لوجه ولفظ كتاب الله العزيز - ط - دار الكتب العلمية - بيروت - ٢٠٠٣ - ص ٢٦.

البشرية مجسمة مرئية^(١).

وقد جاء الفعل نفسه مبنياً للمعلوم عند الحديث عن اسم أو صفة أو معنى من معاني الجنة والنار، كالأجر والعذاب والسعير وجهنم، كقوله تعالى: ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: ٨٩]، فهي جنات ودرجات داخل الجنة التي أعلاها الفردوس الأعلى.

﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْراً عَظِيماً﴾ [الأحزاب: ٣٥].

﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعيراً﴾ [الأحزاب: ٦٤].

فالسعير اسم من أسماء النار ومن دركاتنا.

﴿وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوْءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [الفتح: ٦]، وجهنم - عياداً بالله - من دركات النار، ومنها اندرك الأسفل، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَهُمْ نَصِيراً﴾ [النساء: ١٤٥].

فيتضح مما سبق أن لفظ (أَعَدَّ) بصيغة البناء للمفعول لم ترد إلا في معرض الحديث عن الجنة والنار باسمهما العام الذي يمثل الإطار العام للجنة والنار.

وفي مجال العلم جاء الفعل (علم) في القرآن الكريم معلوماً؛ ليظهر حقيقة الفاعل في وضوح وجللاء، ويتسلط الضوء عليه ويبرز الاهتمام به، كقوله تعالى: ﴿اعْلَمُوا أَنَّ

(١) الكشف: ٢/ ٤٧٠.

(٢) انظر الإعراب السلاعي في استخدام الفعل المبني للمجهول، د. محمد سيد موسى، ٨ - ١٠.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

الله يُخَيِّبُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿[الحديد: ١٧]﴾، فالبشر (واو الجماعة) في (اعْلَمُوا) هم المعنيون بالعلم؛ ليصل بهم إلى الإيمان والتوحيد.

وقوله جل شأنه: ﴿وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِّصْرَ لِامْرَأَتِهِ أَكْرِمِي مَثْوَاهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [يوسف: ٢١]، فيظهر فاعل العلم - سبحانه وتعالى - ليتحقق جانب النبوة عند يوسف عليه السلام وبعثته لقومه.

وقد جاء الفعل (علم) مبنيًا لمفعوله في أربعة مواضع حكمة اقتضاها السياق في تقريب المعنى الخفي وحقيقته التي توارت حجب الستار، يقول تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى شَيْءٍ مِنْ شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ تَحْفُوتُهُ قَرَأْتُمُهَا تُبْذَوْنَهَا وَتُحْفُونَ كَثِيرًا وَعُلِّمْتُمُهَا مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَنُونَ﴾ [الأنعام: ٩١] فالأفعال الواردة في هذه الآية كلها جاءت مبنية للمعلوم (وما قدرُوا - ما أنزل - تحفون - تبذونها وتحفون)، وجاء هذا الفعل (علِّمْتُم) وحيدًا فريدًا مبنيًا لمفعوله في وسط هذا المشهد المعلوم، ولعل ذلك يشير إلى حكمة بليغة وهي لفت الذهن إلى مصدر هذا العلم، «والخطاب لليهود، أي علمتم على لسان محمد ﷺ مما أوحى إليه ما لم تعلموا أنتم، وأنتم حملة التوراة، ولم تعلمه آبائكم الأقدمون الذين كانوا أعلم منكم، ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَفُصُّ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَفُونَ﴾ [النمل: ٧٦]، وقيل: الخطاب لمن

آمن من قريش»^(١).

وفي مجال هذا العلم الخفي، غير المتاح لكل أحد، وإنما هو علم غيبي يصدر عن المولى عز وجل، جاء فعل العلم مبنيًا لمفعوله في موضع ثان من قوله تعالى: ﴿قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِ مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا﴾ [الكهف: ٦٦]، وهنا يطلب النبي موسى عليه السلام من هذا العبد الصالح أن يتبعه ليتعلم من علمه الذي علمه الله إياه، وهذا توجيه من الله - تعالى - لموسى أن يفعل ذلك ويتبع هذا العبد الصالح، بعد أن سئل موسى عليه السلام: - كما أوردت كتب التفاسير - أفي الأرض من هو أعلم منك؟ فقال: لا^(٢).

واستعملت (عَلَى) في قوله تعالى: ﴿عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِ مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا﴾ استعمال أدوات الشرط، فكان معنى الكلام معها: هل أتبعك بشرط أن تعلمني؛ فإن لم تعلمني لا أتبعك، ووجه دلالة (عَلَى) هنا على الشرط بعض الأئمة بأن معناها العام هو الإلزام، ومعنى الشرط الإلزام، فبين المعنيين تناسب من هذه الجهة، وهل دلالة (عَلَى) على الشرط حقيقة أو مجاز؟ خلاف غير متكافئ والأصح أنه مجاز^(٣).

والموضع الثالث في قوله تعالى: ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُودَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عُلِّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا هُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ﴾ [النمل: ١٦].

لم يقل (عَلِّمْنَا) أو (أَتَانَا كُلَّ شَيْءٍ)، وإنما جاءت الصيغتان بالبناء للمفعول،

(١) الكرماني الترمذي في منشده القرآن - تحقيق أحمد خليف الله ط ٢ دار الوفاء - المصورة - ١٩٩٨ ص ٣١٩.

(٢) انظر: جامع البيان للطبري: ٢٧٨ / ١٥ - ٢٧٩.

(٣) الزمخشري - الكشاف: ٤٤ / ٢.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

وحذف لفظ الفاعل للعلم به، كما هو متبادر في مثل هذه السياقات، فالذي علّمه هذا العلم الغيبي الخفي، وآتاه من كل شيء هو الله تعالى، فهذا من «التمكين العظيم، حتى إنه سخر له الإنس والجن والطير، وكان يعرف لغة الطير والحيوان أيضًا، وهذا شيء لم يُعْطَهُ أَحَدٌ من البشر - فيما علمناه - مما أخبر الله به ورسوله»^(١).

وهذه المواقف الإعجازية التي تظهر فيها الخصوصية للموقف والمشهد وصاحبه، تستلزم سياقًا خاصًا ونسيجًا لغويًا له دلالة، ولذلك جاءت تمة المشهد بفعلين مبنيين للمفعول، يقول تعالى: ﴿وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾ [النمل: ١٧]، فهذا التسخير في (حُشِرَ - يُوزَعُونَ) لا ينبغي لأحد من البشر سوى نبي الله سليمان عليه السلام. وهو تسخير يأتيه من قبل الله عز وجل لا طاقة له به، فهو قوة غيبية مصدرها المباشر من الله تعالى.

ويمثل الموضع الرابع لمفعول المشهد عيبًا من نوع آخر، إنه يمثل القيمة الأخلاقية التي تمثل الصفات والظهور في النفس والمجتمع المحيط.

يقول تعالى: ﴿وَقُلْ لِّلْمُؤْمِنَاتِ نَعُصَمْنَ مِنَ الْفَحْشَاءِ وَيُحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى خُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَائِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوِ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولِي الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا

(١) د. عبد العظيم المصري - التفسير البلاغي للاستخدام في الفرق الكريمة - الطبعة الأولى - مكتبة وهبة - القاهرة

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِمْ وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿النور: ٣١﴾.

فهذه الآية الكريمة حملت العديد من الأفعال، وهي كلها مبنية للمعلوم إلا هذا الموضع (لِيُعْلَمَ)، والشيء الخفي أو الواجب إحقاؤه هو زينة المرأة التي يجب عليها أن تخفيها، إلا ما جاء به الاستثناء في الآية الكريمة لاثنين عشر شخصًا.

ولعل السر في كون هذا الوضع الوحيد في الآية كلها فعلاً مبنياً للمجهول، هو تعلقه بالسمع ومخاطبة حاسة الأذن، فيهتز القلب تطلعاً لهذه الرينة الصادرة عن ضرب المرأة للأرض برجلها، وما تلبسه من خدخال أو ما يقوم بمهمته ودوره بتطور الأزمان والأحوال، يؤيد ذلك ما قاله الزحاج: سماع هذه الزينة أشد تحريكاً للشهوة من إبدائها ١. وإن الخيال ليكون أحياناً أقوى في إثارة الشهوات من العيان ٢.

وقد جاء الفعل مبنيًا للمفعول لتصوير المشهد بوقائعه غير المرئية، وإبراز عنصر الخفاء وأثره الانفعالي في من واجهه، يقول تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ * يَا مُوسَى إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ * وَأَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تُهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَا مُوسَى لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ﴾ [النمل: ٨-١٠].

وقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِي الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَا مُوسَى إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ. وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تُهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَا مُوسَى أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ﴾ [القصص: ٣٠-٣١].

(١) معاني القرآن وإعرابه للزجاج: ٤٠/٤.

(٢) في ظلال القرآن: ٩٧/١٨.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

وباستقراء هذه الأفعال التي تأتي مبنية للمجهول نجد أنها تأتي - أيضاً - في مشاهد القيامة، وهي من مشاهد الغيب البعيدة عن اللمس المادي، فهو يمثل المشهد بخفاياه ودقائقه، ويعمل على إبراز فخامته أو رهبته، يقول تعالى: ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا وَتُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [النحل: ١١١].

فيتحضر في الذهن مشهد الوفاء (تُوفَّى) ولم تأت تسمية الفاعل للعلم به، ولينصب الاهتمام على مشهد وفاء الأعمال بهيبته ورهبته، وقد زاد من رهبة المشهد مجيء صدر الآية الكريمة بكلمة (يَوْمَ) نكرة لتؤدي دورها الحيوي في إبراز الموقف الخفي عن الأبصار، لتظهر الأشخاص في مشهد جلي، لا يهتم كل شخص إلا بنفسه، فكل نفس لا يشغلها إلا نفسها، وقد جاءت منفردة، وهي في وسط هذا الخضم من المحشورين لا تحس بشيء إلا بذاتها، فهي تجادل عن نفسها، تدافع أو تحاول الدفاع، وتروم الخلاص، ولا مجال هناك للخلاص^(١).

وفي مشهد آخر يتم تصوير دهش المعرضين المكربين، ويظهر مدى ندمهم، كما لو كان دهسوا وسووا الأرض لكان أهون عليهم من هذا الإعراض، يقول تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدٌ يَوْمَئِذٍ يَدْعُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُا الرُّسُولَ لَوْ تَسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ [السجدة: ٤١-٤٢].

فتصدير المشهد بالاستفهام عن الحال (كَيْفَ) فيه إبراز لجو الفزع والرعب، وإيحاء بنوعية العذاب الهائل الذي لا يوصف؛ ولذلك جاء التعبير بالفعل (يَدْعُونَ) ليكشف عن

(١) القرطبي - إجماع لأحكام القرآن - الطبعة الأولى - دار الفكر - بيروت - ١٩٩٩ - المجلد السادس -

مكنون القلب واعتمال الحالة النفسية فيما لو كانت الأرض قد سويت بهم، وصاروا جزءاً منها، فيبدو المشهد بحركة المجيء (جِئْنَا مِنْ كُلِّ، جِئْنَا بِكَ) وإبراز المعاناة النفسية التي تصير فيها تسوية الأرض بهم إلى حدّ الأمنيّة الغالية والمودّة الغائبة، فيتمنّون الدّهس والتّسوية (تُسَوَّى) - بالبناء للمجهول - لدلالة رغبتهم في دَهْسهم وتسويتهم بالأرض من أية جهة وبأية طريقة، «منطقه الخاص وطريقته المميزة في التعبير عن موضوعاته، فقد التفت القرآن عن مخاطبة الذهن البشري إلى مخاطبة الحس والوجدان، وذلك بمنطق التصوير لا التقرير، ولمنطق التصوير وسيلته التي ميّزت أسلوب تناول القرآن لمختلف الموضوعات الإلهية التشريعية والعقائدية والتعبير عنها»^(١).

وفي موضع آخر من القرآن الكريم يأتي الفعل الذي لم يسمّ فاعله؛ ليؤدي دوراً بليغاً في سياق المشهد الغيبي من ساحة العرض والحساب.. يقول تعالى: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا. يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا﴾ [طه: ١٠٢-١٠٣].

فالغرض يتعلق بعلاقة الحدث (يُنْفَخُ) ووقعه وأثره في الصور لتقع الأهوال، ولا مجال لظهور الفاعل في المشهد حتى لا يشغل حيزاً أو مساحة يحتاج إليها بجزئياته وخطوطه، و (يَوْمَ) نكرة للتهويل، وهو «منصوب بإضمار اذكر، ويجوز أن يكون ظرف المضمّر حذف للإيذان بضيق العبارة عن حصره وبيانه، أو بدلاً من (يوم القيامة) أو بياناً له أو ظرفاً لـ (يتخافتون)، وقرأ أبو عمرو وابن محيصن (ننفخ) بنون العظمة على إسناد الفعل إلى الأمر به وهو الله - سبحانه وتعالى - تعظيماً للنّفخ، لأن ما يصدر من

(١) سيد قطب - مشهد القيامة في القرآن - ط ١٢ - دار الشروق - القاهرة - ١٩٩٣ - ص ١٩٢.

العظيم عظيم»^(١).

ويقول تعالى: ﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾
[المؤمنون: ١٠١].

وقوله تعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ﴾ [الزمر: ٦٨].
وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاحًا﴾ [النبأ: ١٨].

فهذه أربعة مواضع من مجموع اثني عشر موضعاً للفعل (نُفِخَ - يُنْفَخُ) هي كل ما جاء في القرآن الكريم في مشاهد نقيمة الغيبة، وقد غاب لفظ الفاعل لعدم تعلق الغرض به مثل إمرار الفاعل، ليتسلط الصوت على الناس وهم يأتون أفواجا، ولكن في (نُفِخَ) انصب الاهتمام على إمرار الحدث بهوله وشدة صوته التي تكاد تسمعها الأذان، ومن الثابت علمياً أن الصوت إذا علا وارتفع كان مساً في إصابة الإنسان بالتوتر العصبي وسرعة الغضب والانفعال، فإذا راد على حده إلى درجة لا يتحملها الإنسان، أصيب بالصمم، فإذا ظل في الارتفاع خراً ممتداً وتسمع له حدود «فلا تدرك الأذن من الأصوات إلا ما كانت ذبذباته في المدى المسمى بالموجات الصوتية، بينما لا تشعر بموجات اللاسلكي ولا الموجات فوق الصوتية، وحساسية الأذن أيضاً محدودة لشدة الصوت، فلا تميز الأصوات لو قلت شدتها عن (١٠) ١٢٠ وات/م^٢ (بداية مقياس الديسيبل)، ولا تتحمل الأصوات التي تزيد شدتها عن ٢٠٠ ديسيبل، ولو زادت

(١) د. عيد يوس - التصوير الجمالي في القرآن الكريم - الطبعة الأولى - عالم الكتب - القاهرة ٢٠٠٦.

لصعق الإنسان ومات على الفور^(١).

ومن إعجاز القرآن الكريم إثبات تلك الحقيقة قرآناً يتلى منذ أكثر من أربعة عشر قرناً، بل تنقلب تلك الصاعقة المميتة إلى ضدها، فتحول تلك النفخة التي أفنت الخلائق، إلى نفخة بعث وحياة!

قال تعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ﴾ [الزمر: ٦٨]، (ثُمَّ) أدت إلى معنى التراخي الزمني بين النفختين، وقوله تعالى: ﴿أُخْرَى﴾ دل على أن النفخ في الصور نفختان، ويحدث التحول السريع المفاجئ عقب إرسال النفخ إلى الموتى؛ إلى القيام والنظر كما دلت (إذا) الفجائية.

أما مشاهد المادة أو الواقع الملموس أو المحسوس، فإن الفعل (نُفِخَ) لم يأت إلا مبنياً للمعلوم، مثل قوله تعالى: ﴿ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ وَحَـعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ [السجدة: ٩].

وقوله تعالى: ﴿وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَصَدَّقْتَ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ عَلَيْهَا ذِكْرٌ وَإِسْمٌ عَظِيمٌ﴾ [التحریم: ١٢].

وقوله تعالى: ﴿وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُخَيِّرُ الْمُؤْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُم بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً

(١) الأتومي - روح بلعابي في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني - دار التراث - القاهرة ١٦/٢٦٠.

لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿[آل عمران: ٤٩].

وقوله تعالى: ﴿آتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ حَتَّى إِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ انفُخُوا حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ آتُونِي أُفْرِغَ عَلَيْهِ قِطْرًا﴾ [الكهف: ٩٦].

فالنفخ من روح الله لخلق آدم أو عيسى - عليهما السلام - واقع بشري ملموس، تلمسه البشرية منذ آدم عليه السلام إلى يوم القيامة؛ ليعيش الإنسان بروح الله دون أن يدري لها سرًا غير أن فاعلها - جل شأنه - متعین بالقدرة والوحدانية، ولذلك جاءت الجملة اللغوية ناصعة التحديد في إبراز الفاعل، وفي آية آل عمران والكهف نجد مشهد عيسى بن مريم - عليه السلام - وذوي القرنين يفتقران إلى وجود الفاعل وإبرازه محددًا؛ لتجنب اللبس والغموض الذي يؤدي إلى فساد المعنى واختلاط شحوص المشهد.

وقوله تعالى في مشهد القيامة: ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا * وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا * وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا هَٰذَا * يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا * بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا * يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لِّيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ﴾ [الزلزلة ١-١٦].

فالزلزلة مشهد خفي غيبي، وقد جاءت في سياق بث الفزع والرجفة النفسية والتصدع القلبي، ولم يأت في هذه السورة الكريمة فعل مبني للمجهول إلا (زُلْزِلَتْ - لِيُرَوْا)، فهذا الانقلاب الكوني يمثل الوجه الآخر للمشهد، وهو مجسد في رؤية الأعمال التي من أجلها انقلب هذا الكون واختل نظامه، وإذا كانت (إذا) لنوقت، ومع ذلك قد صدرت بها السورة، فهي بمنزلة الإجابة عن سؤال: «متى الساعة فقال: ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا﴾ كأنه تعالى قال: لا سبيل إلى تعيينه بحسب وقته، ولكن أعينه بحسب علاماته، إن الله تعالى أراد أن يخبر المكلف أن لأرض تُحَدِّثُ وتشهد يوم القيامة مع أنها

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

في هذه الساعة جاد، فكأنه قيل: متى يكون ذلك؟ فقال: ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ﴾^(١).

وفي مشهد من مشاهد القيامة في سورة «التكوير» التي قال فيها رسول الله ﷺ: «من سرّه أن ينظر إلى يوم القيامة كأنه رأيي عين فليقرأ: «إذا الشمس كورت» و «إذا السماء انفطرت» و «إذا السماء انشقت»^(٢). قال تعالى: ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ * وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ * وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ * وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ * وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ * وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ * وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّحَتْ * وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ * بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ * وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ * وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ * وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ * وَإِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ * عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أُخْضِرَتْ﴾ [التكوير، ١-١٤].

فالمشهد هنا زاخر بالحركة العيفة المنفلتة من سياقها ونظامها التي كانت تسير في فلكه مند أمد بعيد، إنه «مشهد انقلاب تام لكل معهود، وثورة شاملة لكل موجود تشترك في الانقلاب والثورة الأجرام السماوية والأرضية، والوحوش النافرة، والدواجن الأليفة، أو نفوس البشر، وأوضاع الأمور، ويبدأ المشهد بحركة جائحة، وثورة ثائرة، وكأنها انطلقت من عقاها المردة المجرمة، فراححت تقلب كل شيء، وتثر كل شيء، تهيج الساكن، وترويع الآمن، والموسيقى المصاحبة للمشهد سريعة الحركة، لاهثة الإيقاع، تشترك بإيقاعها السريع في تصوير المشهد وتمثيله في الإحساس»^(٣).

(١) د. أحمد مصطفى متوني - الموسوعة الذهبية في إبحار القرآن الكريم - لسة السوية - الطبعة الأولى - دار ابن الجوزي - القاهرة - ٢٠٠٥ - ص ٢٩٣.

(٢) الفخر الرازي - تفسير كبير - الطعة الثانية - دار إحياء التراث العربي - بيروت - ١٩٩٧ - ٢٣٥ / ١١.

(٣) سيد قطب - مشاهد القيامة في القرآن - ص ٦٧.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

وقد مثل الفعل الذي لم يُسمَّ فاعله دورًا بارزًا في تصوير الحركة المجهولة في طيّ الزمان، فالمشهد بدأ بفكّ الكون وتدميره من أعلى إلى أسفل، بالكائنات غير العاقلة: الشمس، النجوم، الجبال، العشار، الوحوش، البحار، ثم الكائنات العاقلة من النفوس والموودة، ثم رجوعها مرة أخرى إلى الصحف التي تنشر والسماء التي تكشط، وذلك من الكائنات غير العاقلة، ليعود المشهد إلى مظاهره أو كائناته العليا كي بدأ، وكأنه مشهد يكور في دائرة انقلاب وانقلابات للنظام في سرعة فجائية صارمة مثلها البدء بـ: (إذا) للزمان المفاجئ، ثم تكرارها مع كل حدث مدمر، ومن الملاحظ أن كلمة (البحار) بالجمع لم تستخدم في القرآن الكريم إلا لتحديث عن يوم القيامة، بقوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ﴾ [التكوير: ٦]. ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ﴾ [الانفطار: ٣].

ونلاحظ أن تسلسل الآيتين في القرآن يتناسب مع المفهوم العلمي:

فأولاً: يكون الاشتعال ثم الانفجار وليس لعكس، فجاء تسلسل الآيتين أولاً (سُجِّرَتْ) وثانياً (فُجِّرَتْ)، وهذا مطابق لحقائق العلمية الحديثة .

وإذا نظرنا إلى هذا المشهد بكائنته وجرياته، نجد أن التعبير بالفعل الذي لم يُسمَّ فاعله هو الأسلوب السائر في كل المشهد، عدا جزئية واحدة فقط هي صورة انصباب النجوم وتناثرها ﴿وَإِذَا النُّجُومُ انْكَثَرَتْ﴾، وقد جاء التعبير عن هذا المشهد بالفعل المبني للمعلوم! ولعل السرّ في ذلك أن النجوم في مراحل انكدارها تمرّ بمراحل من الميلاد والشباب والشيخوخة، قبل أن تنفجر أو تتكدمس على ذاتها فتطمس طمسًا

(١) عبد الدائم الكحيل - التماسق البياني لكلمات القرآن الكريم - موسوعة الإعراب في القرآن والسنة

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

كاملاً: النجوم الابتدائية ثم العادية ثم العماليق الحمر ثم السدم الكوكبية ثم الأقزام البيضاء ثم فوق مستعر من الطراز الأول ثم الثاني ثم النجوم النيترونية النابضة وغير النابضة والثقوب السوداء والنجوم المفردة والمزدوجة والمتعددة، والنجوم أفران كونية يتم في داخلها سلاسل من التفاعلات النووية التي تعرف باسم عملية الاندماج النووي^(١).

فيتضح مما سبق أن النجوم تنفرد بخاصية هائلة من طبيعة التكوين والتكون والانتشار والانشطار والانفجار، فلها طبيعتها الكونية التي لا تماثلها طبيعة كونية أخرى فيما عرف من الوجود، وقد أثبت العلم حديثاً أن النجوم على انتشارها الهائل في السماء تشتمل على درجة حرارة عالية بدرجة مذهلة، وتنقسم تبعاً لذلك إلى نجوم حمراء (أقلها حرارة ٣٢٠٠ درجة مطلقاً)، نجوم برتقالية، نجوم صفراء، نجوم بيضاء مائلة إلى الزرقاء، نجوم زرقاء (أشدّها حرارة ٣٠٠ ألف درجة مطلقاً)، والشمس من النجوم الصفراء متوسطة الحرارة، إذ تبلغ درجة حرارتها حوالي ستة آلاف درجة مطلقاً^(٢).

أبناء للمجهول في مقامَي الإنكار والإيمان:

تختلف الكلمات المختارة وتتغير بحسب مقامات الكلام وسياقاته، وما بالنا إذا كنت تلك السياقات هي سياقات القرآن الكريم التي تحمل المشاهد والدلالات، فيلقى القارئ أو السامع آيات الله - تعالى - تتلى عليه بمعنى تألفه نفسه، وكلمات يعرفها

(١) الموسوعة الذهبية في بحر القرآن الكريم والسنة النبوية، ص ١٠٦

(٢) الإعجاز البلاغي - ١٤ - ١٩، نقلاً عن الموسوعة الذهبية، ١٠٦.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

ويرددها في قوله، ولكن تبقى الروح التي تسري في الجسد من أجل أن تهه الحياة والحركة الباعثة.

وعندما حدثنا الله عز وجل عن هؤلاء المعرضين والمنكرين خاطبنا بكلمات لها جرسها وإيقاعها ونغمها اللائق في النفس، فجاء الفعل المبني للمجهول يمثل حالة الإنكار وعدم الاعتراف التي يعيشها هؤلاء الكافرون وينغمسون بها في عالم الطغي والكتمان، يقول تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ [التوبة: ١٦].

﴿أَتُتْرَكُونَ فِي مَا هَاهُنَا آمِنِينَ﴾ [الشعراء: ١٤٦].

﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى﴾ [القيامة: ٣٦]

﴿أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ﴾ [العنكبوت: ٢].

ورد الفعل (ترك) في القرآن الكريم كثيراً، ولكنه جاء مسنداً للمعلوم في الماضي والمضارع، مسنداً للضمير أو مجرداً، أو باسم الفاعل للمفرد أو الجمع، ولكنه جاء بصيغة الفعل الذي لم يسم فاعله إلا في هذه الآيات السابقة. وكلها بصيغة المضارع، التي جاءت كلها في سياق الاستفهام لحيد الإنكار والتوبيخ، فهو إنكار وعتاب للمؤمنين - كما في آية التوبة - الذين توهّموا أن يتركهم الله - تعالى - دون اختبار؛ حتى يتبين الخُلص منهم، وهم الذين جاهدوا في سبيل الله لوجه الله، ولم يتخذوا وليحة - أي بطانة - يُضادّون بها الرسول والمؤمنين رضوان الله عليهم. و (لما) معناها متوقع، وقد دلت على أن تبين ذلك وإيضاحه متوقع كثن، وأن الذين لم يخلصوا دينهم لله يميز

بينهم وبين المخلصين^(١).

وفي آية الشعراء إنكار من نبي الله صالح - عليه السلام - لثمود وقومه الذين أعرضوا عن دعوته وقد غرتهم الدنيا وفتنتهم بملذاتها ومادياتها، وفي قوله تعالى: ﴿فِي مَا هَاهُنَا﴾ كناية عن قرية صالح - عليه السلام -، والسر في إظهار اسم الإشارة (هاهنا) لفت أنظارهم لفتاً قوياً لمظاهر النعم التي كانوا غارقين فيها، (آمين) حال من نائب الفاعل - واو الجماعة وهو قسيم الترك في الإنكار؛ إذ ليس ما سلط عليه الإنكار هو الترك وحده، بل الترك المقرون بالأمن من كل المخاوف^(٢).

وفي آية العنكبوت إنكار على من توهم من المؤمنين أنه يترك دون امتحان واختبار لمجرد أنه نطق بالشهادة، وفي قوله تعالى: ﴿أَحْسِبَ النَّاسَ﴾ إظهار الماضي «لأنَّ حَسِبَ» الذي سلط عليه الإنكار واقع متحقق، وإظهار (حسب) على (ظن) في هذه المواضع هو المناسب بلاغة في مقام الإنكار؛ لأن الحسان أقوى من الظن، فالنفس مع الحسان في اطمئنان، ومع الظن في قلق، وفي (الناس) مجاز مرسل، حيث أطلق العام المنتظم لجميع أفراد الناس، ثم أريد الخاص، وهم الذين حسبوا هذا الحسان من المؤمنين^(٣).

وفي آية الإنسان يأتي الإنكار على من توهم (أن يترك سدى)، أي لا يبعث^(٤).

(١) الكشاف: ٢/٢٥٣.

(٢) د. عبد العظيم المطعني - التفسير البلاغي للاستفهام في القرآن الكريم: ٣/١١٢.

(٣) المرجع السابق.

(٤) تفسير السدي الكبير - تحقيق د. محمد عطار - الطبعة الأولى - دار الودع - لمصورة - ١٩٩٣ - ٤٨٦.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

والمقصود هنا إثبات المعاد، والرد على من أنكره من أهل الزيغ والجهل والعناد^(١).

تبين مما سبق أن الفعل (يترك) جاء بصيغة المبني للمجهول؛ لأنه في موضع التوبيخ والإنكار، فيتطلب الذوق البلاغي ألا يذكر لفظ الفاعل تشريقاً وتعظيماً وتنزيهاً عن الذكر في مثل هذه المواقف، ومن شأن ذلك - أيضاً - أن يتسلط الضوء ويلتفت الذهن إلى الحدث - وهو الترك - وأثره في أهله.

وإذا نظرنا إلى الفعل (يتلى، تتلى) الذي جاء في القرآن الكريم غير مسمى الفاعل، وجدناه قد جاء في موضع الإنكار والحديث عن المعرضين والمنكرين. وقد جاء - أيضاً - في معرض الحديث عن المؤمنين الذين أدعوا للحق، ولكنه قد أتى في حق المنكرين والمعرضين أكثر، يقول تعالى: ﴿وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ [الأَنْفُسُ: ٣١] ونفعل سني نمنجهول بصور إنكارهم وإعراضهم، وكأننا سمع أصواتهم عابدة تقول: نحن سجهل هذا الكلام ومصدره، وقد جاءت كلمة (آياتنا) مضافة إلى الضمير (نا) لتقريعهم وتكيتهم، وقد نزلت هذه الآية الكريمة في النضر بن الحارث، «وكان حرج إلى الخيرة في التجارة، فاشترى أحاديث كليله ودمنة، وكسرى وقيصر، فلما قص رسول الله ﷺ أخبار من مضى، قال النضر: لو شئت لقلت مثل هذا، وكان هذا وقاحة وكذباً، وقيل: إنهم نوهقوا أنهم يأتون بمثله»^(٢).

وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ هَٰئِكُمُ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [المؤمنون: ١٠٥].

(١) تفسير ابن كثير: ٥٤١ / ٣.

(٢) تفسير القرطبي: ٢٨٥ / ٤.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

هؤلاء القوم المخاطبون هم أهل النار، وفيه ترهيب من مصيرهم وتحذير من الوقوع في مثل ما وقعوا فيه من جراء إعراضهم وإكثار تلاوة آيات الله عليهم، ولذلك جاء التعبير بصيغة المبني للمجهول (تُتلى) لتصور طبيعة الموقف وما كانوا عليه في دنياهم.

وقد جاءت تلك الصيغة (تتلى) في سياق الآية المصدرة بالاستفهام المفيد للتقرير والإنذار، وقوله: (آياتي) كناية عن القرآن، والسر البلاغي في إثارها على الاسم الضريح، ما فيها من خصوصية الدلالة على المعجزات الباهرة، وأوثر حرف الجر (على) على حرف اللام فقليل: (عليكم) دون (إليكم) للرمز بعلو شأن الآية، وما فيها من الإيحاء بمعنى الإلزام، والعطف بالفاء في ﴿فَكُنْتُمْ بِهَا تُكذِّبُونَ﴾ للتشنيع عليهم في سرعة التكذيب^(١).

وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾ [مريم: ٧٣].

صُدرت الآية الكريمة بـ: (إذا) لأن التلاوة مقطوع بوقوعها، وهي وإن كانت محذوفة التفاعل لعدم تعلق الغرض به، إلا أن ذلك الحذف يوحى بمقام التوبيخ والذم والتبكيث، وتأويل الكلام: وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للذين آمنوا أي الفريقين منا ومنكم أوسع عيشًا وأنعم بالاً وأفضل مسكنًا وأحسن مجلسًا وأجمع عددًا وغاشية في المجلس، نحن أم أنتم؟^(٢).

(١) التفسير سلاعي للامسحهم في القرآن الكريم: ٣/ ٢٨-٢٩.

(٢) نظري - جامع البيان في تفسير القرآن - الطبعة الثانية - دار المعرفة - بيروت - ١٩٧٢: ٨/ ٨٧.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

وقوله تعالى: ﴿وَنِلْ لَّكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ﴾ يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُتْلَى عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [الجاثية: ٧ - ٨] فهو أفَّاك كذاب، لا يكتفي بالإعراض والتولي، ولكنه يصرّ على الكبر والاستكبار.

هذا ومن الملاحظ أن تلك الآيات ومثيلتها التي جاءت في معرض الحديث عن المعرضين جاء الفعل الذي لم يسم فاعله (تلى - يتلى) مقروناً بالكناية عن القرآن الكريم بكلمة الآيات المتصلة بالضمير التفعيلي الدال على عظمة الله - سبحانه - منزل الآيات، نحو (آياتنا - آياتي).

ولم يطرد ذلك الاتصال في معرض حديث عن المؤمنين الموقنين مثل قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعِظَّمْ حُرْمَاتِ اللَّهِ فَيُؤْخَرْ لَّهُ عِدَّةَ زَيْهٍ وَأُجِلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامُ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاخْتَبُوا قَوْلَ الزُّورِ﴾ [الحج: ٣٠]، فسياق الآية الكريمة وما قبلها يتحدث عن المؤمنين وأدانتهم ماسك الحج، وهم أصحاب عقيدة راسخة وإيمان بالغيب، فلم تكن هناك حاجة لذكر لفظ الفاعل، فليس الغرض متعلقاً به بقدر ما يتعلق بحدث التلاوة وما اشتملت عليه من تنبيهات خاصة بالمؤمنين، ومنه - أيضاً - قوله تعالى: ﴿وَإِذْ كُنَّا مَا يَنْتَهِى فِي يُثْرَيْنِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا﴾ [الأحزاب: ٣٤].

وربما جاء فاعل التلاوة ظاهر العيان مثبت الوجود سواء كان في معرض الحديث عن المعرضين أم المؤمنين، وذلك بحسب ما يقتضيه السياق ويتطلبه المقام، فقد جاء - مثلاً - ظاهرًا في قوله تعالى: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمٍ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحَرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَىٰ مُكِنِّينَ بَابِلَ

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

هَازُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَرَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿البقرة: ١٠٢﴾.

فتعين هنا بناء الفعل للمعلوم لاقتضاء المقام إظهار ذلك الفاعل (الشياطين)، الذين يحدثون ويتلون على ملك سليمان، فتظهر تلك التلاوة جلية واضحة متقررة الأثر في الأذهان.

وقوله تعالى: ﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [البقرة: ٢٥٢] بناء الفعل للمعلوم لتحقيق أمر العقيدة وإثبات الوحي من الله تعالى، وتحقيق رسالة النبي ﷺ وأنه لا ينطق عن الهوى، فيظهر ذلك جلياً في مثل هذه المقامات خصوصاً، وقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ﴾ [آل عمران: ٥٨].

وربما يكون من الصواب أن ما لاحظناه في صيغة المبني للمجهول مع الفعل (يتلى) نحده يطرد في حق المؤمنين والمنكرين في أفعال أخرى، كالفعل (أنزل) والفعل (أرسل)، يقول الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ [البقرة: ٤].

جاء الفعل (أنزل) بصيغة الماضي دون المضارع (يتزل) مثلاً، على الرغم من عدم اكتمال الشريعة وقتها؛ لأنَّ «المراد المنزل كله، وإنما عبر عنه بلفظ الماضي - وإن كان بعضه مترقياً - تغليباً للموجود على ما لم يوجد، كما يُغلب المتكلم على المخاطب، والمخاطب

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

على الغائب، فيقال أنا وأنت فعلنا؛ ولأنه إذا كان بعضه نازلاً وبعضه منتظر النزول جعل كأن كله قد نزل وانتهى نزوله، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى﴾ [الأحقاف: ٣٠]، ولم يسمعوا جميع الكتاب ولا كان كده مُنْزَلاً^(١).

فهذا مدح للمؤمنين، وإثبات الإيمان لهم أغنى عن ذكر لفظ الفاعل تعظيماً ليقينهم (يوقنون)، «وفي تقديم (الآخرة) وبناء (يوقنون) على (هم) تعريض بأهل الكتاب وبما كانوا عليه من إثبات أمر الآخرة على خلاف حقيقته، وأن قولهم ليس بصادر عن إيقان»^(٢).

ويقول تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ [النساء: ٦٧]، فالخطاب للرسول بلفظ الرسالة أغنى عن ذكر لفظ الفاعل للعلم والتسليم به، ويقول تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا تَأْمِنُوا بِمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَنَكْفُرُ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٩١].

(قيل) بالبناء للمجهول ولفظ الخاص؛ لأنه قد ذكر ذلك مراراً وتكراراً، وليس الغرض متعلقاً بالشخص الذي قام بدعوتهم، وإنما تعلق الغرض بالنزول من عند الله - تعالى -، وأوثر اسم الجلالة (الله) على لفظ الربوبية؛ لأنه مقام عقيدة وتوحيد وإثبات الوحي من السماء، ويقول تعالى: ﴿فَلَمَّا نَسَبْنَا لِرَبِّكَ بِعَصَى إِبْرَاهِيمَ وَصَافِيكَ بِهِ صَدَرُكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كُتْرٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَنَّا إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ

(١) الكشف: ٤٢/١.

(٢) الكشف: ٤٢/١.

وَكَيْلٌ ﴿هود: ١٢﴾.

ويقول تعالى: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أَنْابَ﴾ [الرعد: ٢٧].

ويقول تعالى: ﴿أَنْزَلَ عَلَيْهِ الذُّكْرَ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي بَلْ لَمَّا يَذُوقُوا عَذَابٍ﴾ [ص: ٨].

فبناء هذه الصيغ للمجهول ينبي عن مكنون نفوسهم من نفي الوحي وإنكاره، وفي آية هود جاء (أنزل) بالبناء للمجهول للدلالة على ذلك، وثبت فاعل (حاء) - (جاء معه ملك) - لإرادتهم رؤيته ومعابته رأي عين. والله تعالى أعلم.

وإذا تأملنا الفعل (أنزل) وارتباطه بالمفعول (الماء) وجدناه بالبناء للمعلوم؛ ذلك أن الماء دليل دامغ على قدرة الله - تعالى - وسر الوجود: ﴿أَوَلَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٠]، به أحيا الله الكائنات وبعث فيهم الروح والحياة والحركة الدؤوب: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْجِي بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [الروم: ٢٤]، وأنزل الماء من السماء فجعله مصدر الحياة على الأرض التي ترتوي به، فتنبت الزرع والنخل والشجار والجنات: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ﴾ [ق: ٩].

لذلك ما جاء في كتاب الله - تعالى - بخصوص إنزال الماء من السماء، جاء بالفعل المبني للمعلوم، سواء في سياق الأسلوب الخبري أم الإشائي؛ لتقرر حقيقة قدرة الله ظاهرة معلومة لكل ذي قلب، آخذة بعنان لبه، واضعة يده على دلالة وجود الله

وقدرته.

إذا وقفنا أمام مادة (خَلَفَ) نجد أنها جاءت بصيغة الفعل المبني للمجهول في أربعة مواضع هي قوله تعالى: ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِعُوا حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [التوبة: ١١٨].

وقوله تعالى: ﴿قَالَ فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَنْ تُخْلَفَهُ وَانْظُرْ إِلَى إِلْهِكَ الَّذِي ظُنْتَ عِندَ غَايِكَ نُحْرِقَهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا﴾ [طه: ٩٧].

وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَفَى فِيهِ وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِّي بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ﴾ [هود: ١١٠].

وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَفَى فِيهِ وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِّي بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ﴾ [فصلت: ٤٥].

الاختلاف والمخالفة أن يأخذ كل واحد صرْفَ غير طريق الآخر في حاله أو قوله، والخلاف أعم من الضد، لأن كل ضدين مختلفان، وليس كل مختلفين ضدين، ولما كان الاختلاف بين الناس في القول قد يقتضي انتزاع، استعير ذلك للمنازعة والمجادلة قال: (فاختلف الأحزاب - ولا يزالون مختلفين - وختلاف ألسنتكم وألوانكم)^(١)، وهذه الصيغة المبنية للمجهول التي وردت في تلك المواضع السابقة، نجدها قد جاءت في سياق العتاب أو

(١) الأصفهاني - المفردات في غريب القرآن: ص ١٦٢.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

الذم للمنكرين والمعرضين، أما آية التوبة فجاءت في حق الثلاثة الذين خُلِفُوا: كعب بن مالك، ومرارة بن ربيعة العامري، وهلال بن أمية الواقفي، وهم جميعًا من الأنصار المؤمنين، وقد جاءت الصيغة في حقهم (خُلِفُوا) دون (تخلفوا) مثلاً؛ إشارة إلى قبح ذلك الفعل وفداحة التخلف عن رسول الله ﷺ، وأن هذا العمل ما كان ليصدر من مؤمن موقن مثلهم، وإنما يصدر من منافق أو منكر جاحد، وبناء الفعل (خلفوا) للمفعول فيه دليل آخر على أن هذا التخليف - هو تأخير قبول التوبة - واقع عليهم دون إرادتهم أو رغبتهم، فيه يعيش هؤلاء الصحابة - رضي الله عنهم - مجاهدة نفسية وآلاماً معنوية؛ انتظاراً لتوبة الله عليهم.

وقيل: معنى (خلفوا) فسدوا، مأخوذ من خلوف الفم^(١)، وإذا كان الفعل (خلفوا) قد جاء مبنيًا لمفعوله، فقد جاء في سياق الآية نفسها الفعل: (ضاقت) مبنيًا للمعلوم ومكرراً، في سياق الطباق اللفظي بين (ضاقت - رحبت)؛ وذلك ليظهر مدى المعاناة والعنت النفسي الذي يعانونه، حتى صارت الأرض الرحبة الواسعة أمام الأعين ضائقة بهم، وهم ضائقون بها، ولذلك جاءت شبه الجملة (عليهم) مقدّمة على الفاعل (الأرض)، وهي نفس الصيغة التركيبية في: (وضاقت عليهم أنفسهم).

وفي آية طه جاء الفعل - أيضاً - مبنيًا لمفعوله، وهذه الآية خطاب من موسى - عليه السلام - للسامري الذي فتن الناس بالعجل، فكان وعيده بالعذاب يوم القيامة جزاء وفاقاً لما فعل وضل وأضل.

أما آية (هود) وآية (فصلت) فقد جاء الفعل فيهما (فاختلِفَ) غير مسمى الفاعل، لتدلالة - والله أعلم - على أن هذا الاختلاف ناشئ من خارج ذلك الكتاب - وهو

(١) الشوكاني - فتح القدير: ٥٨٤/٢.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

التوراة - الذي آتاه الله موسى - عليه السّلام - ، وليس خلافاً ناشئاً من داخله، وقد وقع الاختلاف في شأنه وتفاصيل أحكامه، فأمن به قوم، وكفر به آخرون، وعمل بأحكامه قوم، وترك العمل ببعضها آخرون، فلا يضيق صدرك يا محمد ﷺ بما وقع من هؤلاء في القرآن^(١).

احتمال اللفظ معنى البناء للمعلوم والبناء للمجهول:

من غنى التعبير القرآني أن نجد اللفظة الواحدة تحمل معنيين اثنين، ففي قوله تعالى: ﴿لَا تُكَلِّفُ نَفْسٌ إِلَّا أَوْسَعَهَا لَا تَضَارُّ وَالِدَةٌ بَوْلًا﴾ [البقرة: ٢٣٣].

جاء الفعل (لا تضار) بالرفع. على الإخبار، وهو يحتمل البناء للفاعل والمفعول، وأن يكون الأصل تُضَارُّ، بكسر الراء، وتضارُّ، بفتحها..

وقرأ الحسن بالكسر. على النهي، وهو محتمل لبناءين أيضاً، ويبين ذلك أنه قرئ: لا تضارُّ ولا تضارُّ، بالجزم، وفتح الراء الأولى وكسرهما..

والمعنى: لا تضار والدته زوجها بسب ولدها، وهو أن تعنف به وتطلب ما ليس بعدل من الرزق والكسوة.. وأن تشعل قلبه بالتفريط في شأن الولد، وأن تقول بعدما ألفها الصبي: اطلب له ظئراً (مرضعة)، وما أشبه ذلك.

والمعنى الآخر: ولا يُضار مولود له امرأته بسب ولده، بأن يمنعها شيئاً مما وجب عليه من رزقها وكسوتها، ولا يأخذ منها وهي تريد إرضاعه، ولا يكرهها على الإرضاع.

وكذلك إذا كان مبيئاً للمفعول، فهو نهى عن أن يلحق بها الضرر من قبل الزوج، وأن

(١) الإعجاز البلاغي : ٣٠-٣٣.

يلحق الضرار بالزوج من قبلها بسبب الولد.

ويجوز أن يكون (تضار) بمعنى (تضر)، وأن تكون الباء من صلته؛ أي: لا تضر والدته بولدها فلا تسيء غذاءه وتعهدده، ولا تفرط فيما ينبغي له، ولا تدفعه إلى الأب بعدما ألفها، ولا يضر الوالد به بأن ينتزعه من يدها، أو يقصر في حقها فتقصر في حق الولد^(١).

إنها صيغة واحدة حققت معنيين اثنين، وهذا أبلغ الكلام وهو ما تنوعت وجوه إفادته.

سرٌ بليغٌ:

من لطف الله تعالى بعباده أنه لا يواجههم بالمشاق^(٢)؛ لذلك قال في المكروهات ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتْلُ﴾ [البقرة: ٢١٦] على لفظٍ ما لم يُسمَّ فاعله، وإن كان قد علم أنه هو الكاتب، فلما جاء ما يوجب الراحة قال: ﴿كُتِبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ﴾ [الأنعام: ١٢].

(١) انظر الكشاف: ١/ ٣٧٠-٣٧١.

(٢) صيد الخاطر: ٩٨.

الفَصْلُ الثَّامِنُ

شَوَاهِدُ وَتَطْبِيقَاتُ

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

لا يترسّخ فهمُ المادّة النظرية في أيّ علمٍ من العلوم ما لم يرتبط بالتطبيق العملي الذي من خلاله يُقبل الدارسون والمثقفون بحماسةٍ ورغبةٍ واحتفاءٍ، وهيئات أن تنجح دراسة النحو دون تطبيق.

وحسبك أن تعلمَ أنّ فهمَ التطبيقات والشواهد النحوية وممارسة التطبيق عليها يغني عن تكرار الرجوع إليها في الكتب للاستعادة والتذكّر، أما غير النحو من العلوم التي يحتاج في تحصيلها إلى دوام الاطلاع، وحشد المعلومات، وشحن الذاكرة والحافظة، فإن دونها كدّاً وإرهاقاً، ومع هذا الكدّ والإرهاق لا يطول ثباتها في الأذهان، بل كثيراً ما تعدو عليها عوامل النسيان.

والمتتبع لمناهج التأليف النحوي قديماً وحديثاً يدرك أن قدامى النحويين اتبعوا التأليف النظري، ثم جاء دور التأليف التطبيقي المهم. ذلك أن القواعد النحوية ليست محض معلومات تُفهم وتُضاف إلى الذخيرة الذهنية من أنوان المعرفة، ولكنها وسيلة إلى غاية، هي وسيلة إلى استقامة اللسان على أساليب معينة، وأنماط من النطق خاصّة، فإذا لم تُؤخذ هذه الوسيلة مأخذ التدريب المتصل والممارسة المتكررة، فلن يستقيم اللسان، ولن تجد هذه القوالب التعبيرية سبيلها إلى النطق، ومن ثمّ لا يكون للنحو أيّ مظهرٍ من مظاهر الحياة.

إنّ تيسير النحو العربي يرتبط ارتباطاً وثيقاً بطريقة عرض المادّة النحوية العرض الميسر المشرق الجذاب، ولعلّ وجوب العناية بالتدريبات النحوية هو الأهم في فهم قواعد العربية المتكاملة، إذا أخذ بها الطلاب أخذاً جدياً مستمراً، في جميع المواقف التي تُستعمل فيها اللغة، فالمثال الذي تُقرّر به قاعدة نحوية يجب أن يكون بجانبه عشرات من الشواهد والأمثلة للتدريب على هذه القاعدة.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

وعلى هذا الأساس، وفي ضوء الإيمان الوثيق بحاجة الدارسين إلى ترسيخ فهم بحث الفعل المبني للمجهول جاء هذا الفصل ليستقصي صورَ البحث كاملةً، حيث يُعدُّ مرجعاً كاملاً، أُسِّسُهُ الشواهدُ القرآنية، ونماذجُ ربيعةٍ من الحديث النبوي الشريف، ومن روائع الأدب العربي، موفرة الكَمِّ، منوعة الاتجاه، وقد عَرَضْتُ هذه الشواهدَ وفق الترتيب الآتي:

١- شواهد من القرآن الكريم والقراءات القرآنية.

٢- شواهد من الحديث النبوي الشريف.

٣- شواهد من الشعر العربي وروائع الأدب والحكم والأمثال.

٤- شواهد تطبيقية.

وهذه الشواهد - في يقيني - هي الوسيلة المجدية لاجتناء ثمار النحو، وحسبنا الآن أن يؤمن الباحثون والمدرسون بهذا المبدأ، وأن يزدوا فرص هذا التدريب، ويضاعفوا مادته للضلاب، منطلقين على هذا الطريق الممهّد المرسوم؛ ولذلك أردت ألا أترك للمقارئ بعد هذا الاستقصاء تشوّقاً إلى شيء من أساليب الفعل المبني للمجهول ومظاهره وأسراره المتنوعة.

إنَّ الشواهدَ لنحويّة تُسهِّل الدرسَ، وتيسِّرُ الفهمَ، وتدعم البحث النظري وترسخه، وتعين على فهم ما استُغْلِقَ، وأهداف هذا الجمع متنوّعة، منها:

- المحافظة على حصيلة علمية وافرة.
- عرض رصيد من المعرفة متثر هنا وهناك في ثنايا كتب الأدب.
- إطلاع الباحثين على أساليب القرآن الكريم كلّها، وكذا أساليب البيان النبوي.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

- تشويق الطُّلاب إلى تذوق النحو العربي وتحبيبه إلى نفوسهم، فكل الشواهد - فيما أزعـم - في غاية المتعة، لأنها عرضت الأدب الرفيع النابض بالحياة.
- هذه الشواهد والمسائل المثورة محاولة وتجربة لتقديم ما هو ميسر ونافع، وكما يقولون: التجارب ليست لها نهاية، والمرء منها في زيادة.

شواهد

من

القرآن الكريم

والقراءات القرآنية

١ - إقامة المفعول به مقام الفاعل

- ١- ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ﴾ [المدثر: ٢٤]
- ٢- ﴿يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ﴾ [الأنفال: ٧٠]
- ٣- ﴿أَيْنَمَا تُقِفُوا أَخِذُوا وَقْتَكُمُ﴾ [الأحزاب: ٦١]
- ٤- ﴿وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾ [البقرة: ٤٨]
- ٥- ﴿إِنْ أَجَلَ اللَّهُ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ﴾ [نوح: ٤]
- ٦- ﴿وَأَوْذُوا فِي سَبِيلِ﴾ [آل عمران: ١٩٥]
- ٧- ﴿فَصَبِّرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأَوْذُوا﴾ [الأنعام: ٣٤]
- ٨- ﴿فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ﴾ [العنكبوت: ١٠]
- ٩- ﴿قَالُوا أُوذِينَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا﴾ [الأعراف: ١٢٩]
- ١٠- ﴿ذَلِكَ أَذَى أَنْ يُعْرِفَنَ فَلَا يُؤْذِينَ﴾ [الأحزاب: ٥٩]
- ١١- ﴿لَسَجِدٌ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ
- يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ﴾ [التوبة: ١٠٨]
- ١٢- ﴿يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ﴾ [الذاريات: ٩]
- ١٣- ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ فَاتَى تُؤَفَكُونَ﴾ [الأنعام: ٩٥]
- ١٤- ﴿إِنِّي أَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ﴾ [الأنعام: ١٤]
- ١٥- ﴿فَاسْتَسَيَّمْ كَمَا أَمَرْتَ﴾ [هود: ١١٢]
- ١٦- ﴿وَأَمَرْنَا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأنعام: ٧١]
- ١٧- ﴿وَقَدْ أَمَرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ﴾ [النساء: ٦٠]
- ١٨- ﴿فَاصْذَعْ بِمَا تُؤْمَرُ﴾ [الحجر: ٩٤]
- ١٩- ﴿فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ﴾ [البقرة: ٦٨]
- ٢٠- ﴿وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ [النحل: ٥٠]
- ٢١- ﴿فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِنَ أَمَانَتَهُ﴾ [البقرة: ٢٨٣]
- ٢٢- ﴿وَمَنْ فِيهَا لَا يُنْحَسُونَ﴾ [هود: ١٥]

- ٢٣- ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ﴾ [إبراهيم: ٤٨]
- ٢٤- ﴿مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ﴾ [ق: ٢٩]
- ٢٥- ﴿لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ﴾ [المائدة: ١٠١]
- ٢٦- ﴿إِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبَدَّ لَكُمْ﴾ [المائدة: ١٠١]
- ٢٧- ﴿وَبُرِّزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ﴾ [الشعراء: ٩١]
- ٢٨- ﴿وَبُرِّزَتِ الْجَحِيمُ لِمَنْ يَرَى﴾ [النازعات: ٣٦]
- ٢٩- ﴿تُودِي أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ﴾ [النمل: ٨]
- ٣٠- ﴿وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا﴾ [الواقعة: ٥]
- ٣١- ﴿وَتُؤْتِكُ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِهَا كَسَبُوهَا﴾ [الأنعام: ٧٠]
- ٣٢- ﴿وَدَكَّرَ بِهِ أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ﴾ [الأنعام: ٧٠]
- ٣٣- ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا﴾ [النحل: ٥٨]
- ٣٤- ﴿بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ﴾ [التغابن: ٧]
- ٣٥- ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ﴾ [المؤمنون: ١٦]
- ٣٦- ﴿وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا﴾ [مريم: ١٥]
- ٣٧- ﴿رَزَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا﴾ [التغابن: ٧]
- ٣٨- ﴿أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ [الأعراف: ١٤]
- ٣٩- ﴿وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ﴾ [الانفطار: ٤]
- ٤٠- ﴿إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ﴾ [العاديات: ٩]
- ٤١- ﴿إِنَّهُ عَلَىٰ رَجْعِهِ لَقَادِرٌ . يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ﴾ [الطارق: ٨-٩]
- ٤٢- ﴿لَتُبْلَوُنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ﴾ [آل عمران: ١٨٦]
- ٤٣- ﴿هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [الأحزاب: ١١]
- ٤٤- ﴿فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ﴾ [البقرة: ٢٥٨]
- ٤٥- ﴿وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ﴾ [هود: ١١٦]

- ٤٦- ﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾ [البقرة: ١٦٦]
- ٥٦- ﴿قُلِ اللَّهُ يُفْتِكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ﴾ [النساء: ١٢٧]
- ٤٧- ﴿أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ﴾ [يونس: ٣٥]
- ٥٧- ﴿أَوَلَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا يُحْبِبِي إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [القصص: ٥٧]
- ٤٨- ﴿وَارْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ﴾ [الأنبياء: ١٣]
- ٥٨- ﴿كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ﴾ [إبراهيم: ٢٦]
- ٤٩- ﴿وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ﴾ [هود: ١١٦]
- ٥٩- ﴿وَكَادُ أَخْفِيهَا لَتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى﴾ [طه: ١٥]
- ٥٠- ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا﴾ [التوبة: ١٦]
- ٦٠- ﴿لَيَوْمٍ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ﴾ [الأنعام: ٩٣]
- ٥١- ﴿أَتُتْرَكُونَ فِي مَا هُمْكُمْ آمِينَ﴾ [الشعراء: ١٤٦]
- ٦١- ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾ [النساء: ١٢٣]
- ٥٢- ﴿أَتُحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى﴾ [القيامة: ٣٦]
- ٦٢- ﴿سَيُجْزَوْنَ بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ﴾ [الأنعام: ١٢٠]
- ٥٣- ﴿أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا﴾ [العنكبوت: ٢]
- ٦٣- ﴿إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ [النحل: ١٢٤]
- ٥٤- ﴿وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ [الأنفال: ٢]
- ٦٤- ﴿فَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِيلَاتٍ يَوْمٍ مَعْلُومٍ﴾ [الشعراء: ٣٨]
- ٥٥- ﴿وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَى عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ١٠١]
- ٦٥- ﴿وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ﴾ [القيامة: ٩]

- ٦٦- ﴿فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ﴾ [المائدة: ٢٠٣] [١٠٩]
- ٧٧- ﴿مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُخْشَرَ﴾ [٨٩]
- ٦٧- ﴿قَدْ أَجِيثَ دَعْوَتُكُمَا﴾ [يونس: ٥٩]
- ٧٨- ﴿وَيَوْمَ يُخْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ﴾ [٨٩]
- ٦٨- ﴿وَلِأَجَلٍ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ﴾ [آل عمران: ٥٠]
- ٧٩- ﴿يَخَافُونَ أَنْ يُخْشَرُوا إِلَى رَبِّهِمْ﴾ [الأنعام: ٥١]
- ٦٩- ﴿وَحُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ﴾ [المائدة: ٩٦]
- ٨٠- ﴿ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ يُخْشَرُونَ﴾ [الأنعام: ٣٨]
- ٧٠- ﴿وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الزور: ٣]
- ٨١- ﴿فَإِنْ أَخْصِرْتُمْ فَلَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ [البقرة: ١٩٦]
- ٧١- ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ﴾ [النساء: ٢٣]
- ٨٢- ﴿فَإِذَا أُخْصِرَ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ﴾ [النساء: ٢٥]
- ٧٢- ﴿فَسَوْفَ يَحْشَبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾ [الانشقاق: ٨]
- ٨٣- ﴿وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ﴾ [العاديات: ١٠]
- ٧٣- ﴿وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ﴾ [النمل: ١٧]
- ٨٤- ﴿بِمَا اسْتَحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ﴾ [المائدة: ٤٤]
- ٧٤- ﴿وَإِذَا خُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً﴾ [الأحقاف: ٦]
- ٨٥- ﴿وَأَذِنْتُ لِرَبِّيَا وَحُقَّتْ﴾ [الانشقاق: ٥، ٢]
- ٧٥- ﴿وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ﴾ [التكوير: ٥]
- ٨٦- ﴿أَجَلٌ لَكُمْ لَيْلَةُ الصِّيَامِ الرَّفْتُ إِلَى نِسَائِكُمْ﴾ [البقرة: ١٨٧]
- ٧٦- ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِنِّي تَخْشَرُونَ﴾ [البقرة: ١٨٧]

- ٨٧- ﴿حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ﴾ [النساء: ١٦٠]
 ٩٧- ﴿وَقَدْ أَخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا﴾ [البقرة: ٢٤٦]
- ٨٨- ﴿أُحِلَّتْ لَكُمْ بَيِّمَةُ الْأَنْعَامِ﴾ [المائدة: ١]
 ٩٨- ﴿وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ [آل عمران: ١٩٥]
- ٨٩- ﴿وَأُحِلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامُ﴾ [الحج: ٣٠]
 ٩٩- ﴿إِذَا مَا مِثُّ لَسُوفَ أُخْرِجُ حَيًّا﴾ [مريم: ٦٦]
- ٩٠- ﴿وَإِنْ تَذَعُ مُنْقَلَةً إِلَى جِلِّهَا لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْءٌ﴾ [فاطر: ١٨]
 ١٠٠- ﴿أَتَعِدَّائِي أَنْ أُخْرِجَ﴾ [الأحقاف: ١٧]
- ٩١- ﴿وَحُمِيتِ الْأَرْضُ وَانْجَبَالُ﴾ [الحاقة: ١٤]
 ١٠١- ﴿وَمِنْهَا تُخْرِجُونَ﴾ [الأعراف: ٢٥]
- ٩٢- ﴿وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ﴾ [المؤمنون: ٢٢] [غافر: ٨٠]
 ١٠٢- ﴿فَالْيَوْمَ لَا يُخْرِجُونَ مِنْهَا﴾ [الجاثية: ٣٥]
- ٩٣- ﴿فَإِنَّا عَلَيْهِ مَا حُمِلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِلْتُمْ﴾ [النور: ٥٤]
 ١٠٣- ﴿وَقَالُوا إِنْ تَتَّبِعِ الْهُدَى مَعَكَ تَخْطِفُ مِنْ أَرْضِنَا﴾ [القصص: ٥٧]
- ٩٤- ﴿وَإِذَا حُسِبْتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَخْسَرِ مِنْهَا﴾ [النساء: ٨٦]
 ١٠٤- ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَتَخْطِفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ﴾ [العنكبوت: ٦٧]
- ٩٥- ﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١١٠]
 ١٠٥- ﴿فَلَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ﴾ [البقرة: ٨٦]
- ٩٦- ﴿لَئِنْ أَخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ﴾ [الحشر: ١١]
 ١٠٦- ﴿لَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ﴾ [آل عمران: ٨٨]

- ١٠٧- ﴿وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ﴾ [النحل: ٨٥]
- ١٠٨- ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ﴾ [السجدة: ١٧]
- ١٠٩- ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِقُوا﴾ [التوبة: ١١٨]
- ١١٠- ﴿وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا﴾ [النساء: ٢٨]
- ١١١- ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾ [الأنبياء: ٣٧]
- ١١٢- ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا﴾ [المعارج: ١٩]
- ١١٣- ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ﴾ [التارق: ٥]
- ١١٤- ﴿خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ﴾ [الطارق: ٦]
- ١١٥- ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ﴾ [الغاشية: ١٧]
- ١١٦- ﴿الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ﴾ [الفجر: ٨]
- ١١٧- ﴿وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾ [الأعراف: ١٩١]
- النحل: ٢٠، الفرقان: ٣.
- ١١٨- ﴿يَجْعَلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَمَّا تَسْعَى﴾ [طه: ٦٦]
- ١١٩- ﴿وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا﴾ [الأحزاب: ١٤]
- ١٢٠- ﴿فَمَنْ زُخْرِحَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾ [آل عمران: ١٨٥]
- ١٢١- ﴿وَأُدْخِلَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ﴾ [إبراهيم: ٢٣]
- ١٢٢- ﴿أَغْرِقُوا فَأَدْخِلُوا نَارًا﴾ [نوح: ٢٥]
- ١٢٣- ﴿أَبْطَمَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُدْخَلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ﴾ [المعارج: ٣٨]
- ١٢٤- ﴿وَإِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَخُدَّ كَفَرْتُمْ﴾ [غافر: ١٢]
- ١٢٥- ﴿وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا﴾ [البقرة: ٢٨٢]
- ١٢٦- ﴿وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ﴾ [النور: ٤٨]
- ١٢٧- ﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [النور: ٥١]

- ١٢٨- ﴿إِذَا دُعِيتُمْ فَأَدْخُلُوا﴾ [الأحزاب: ٥٣]
 ١٣٨- ﴿وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً﴾ [الحاقة: ١٤]
 ١٢٩- ﴿كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا﴾ [الجاثية: ٢٨]
 ١٤٠- ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا﴾ [الكهف: ٥٧]
 ١٣٠- ﴿إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ﴾ [غافر: ١٠]
 ١٤١- ﴿طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ أَئِنْ ذُكِّرْتُمْ﴾ [يس: ١٩]
 ١٣١- ﴿هَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تُدْعَوْنَ لِتُنفِقُوا﴾ [محمد: ٣٨]
 ١٤٢- ﴿وَتَسُوا حَظًّا يَمَا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ [المائدة: ١٣]
 ١٣٢- ﴿قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سَتُدْعَوْنَ إِلَى قَوْمٍ﴾ [الفتح: ١٦]
 ١٤٣- ﴿وَذَلَّلْتُ قُصُوفَهَا تَذْلِيلًا﴾ [الإنسان: ١٤]
 ١٣٣- ﴿وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ﴾ [الصف: ٧]
 ١٤٤- ﴿فَأَصْبَحُوا لَا يُرَى إِلَّا مَسَاكِينُهُمْ﴾ [الأحقاف: ٢٥]
 ١٣٤- ﴿يُذْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ﴾ [آل عمران: ٢٣]
 ١٤٥- ﴿وَأَنْ سَعِيَهُ سَوْفَ يُرَى﴾ [النجم: ٤٠]
 ١٣٥- ﴿وَيُذْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ [القلم: ٤٢]
 ١٤٦- ﴿يَضُرُّ النَّاسُ أَشْتَاتًا لِيرَوْا آعْمَاهُمْ﴾ [الزلزلة: ٦]
 ١٣٦- ﴿وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ﴾ [القلم: ٤٣]
 ١٤٧- ﴿إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا﴾ [الواقعة: ٤]
 ١٣٧- ﴿إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًا﴾ [الفجر: ٢١]
 ١٤٨- ﴿وَلَّيْنِ رُجِعْتُ إِلَى رَبِّي﴾ [نصت: ٥٠]

١٤٩- ﴿تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ [البقرة: ٢١٠]	العَذَابِ ﴿[البقرة: ٨٥]
١٥٠- ﴿وَالِيهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ﴾ [هود: ١٢٣]	١٦٢- ﴿ثُمَّ يُرْذَوْنَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾ [التوبة: ١٠١]
١٥١- ﴿وَالِيهِ تُرْجَعُونَ﴾ [البقرة: ٢٤٥]	١٦٣- ﴿قَالُوا هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾ [البقرة: ٢٥]
١٥٢- ﴿وَالْيَنَّا يُرْجَعُونَ﴾ [مريم: ٤٠]	١٦٤- ﴿كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا﴾ [البقرة: ٢٥]
١٥٣- ﴿لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ﴾ [آل عمران: ١٣٢]	١٦٥- ﴿لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ إِلَّا نَبَّأْتُكُمَا﴾ [يوسف: ٣٧]
١٥٤- ﴿وَلَكِنْ رُدِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لِأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا﴾ [الكهف: ٣٦]	١٦٦- ﴿بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [آل عمران: ١٦٩]
١٥٥- ﴿أَوْ يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمَانٌ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ [المائدة: ١٠٨]	١٦٧- ﴿يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [غافر: ٤٠]
١٥٦- ﴿ثُمَّ تُرْذَوْنَ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ [التوبة: ٩٤]	١٦٨- ﴿آمَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ﴾ [الأعراف: ٨٧]
١٥٧- ﴿وَسُتْرَدُّونَ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ﴾ [التوبة: ١٠٥]	١٦٩- ﴿وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ﴾ [إبراهيم: ٩]
١٥٨- ﴿يَا لَيْتَنَا مُرَدُّ﴾ [الأنعام: ٢٧]	١٧٠- ﴿إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ﴾ [الحجر: ٥٨]
١٥٩- ﴿وَتُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا﴾ [الأنعام: ٧١]	
١٦٠- ﴿وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾ [الأنعام: ١٤٧]	
١٦١- ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرْثُونَ إِلَىٰ أَشَدِّ﴾	١٧١- ﴿وَمَا أُرْسِلُوا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ﴾

[الشعراء: ٩٠]	[المطففين: ٣٣]
١٨٣- ﴿وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ﴾ [التكوير: ٧]	١٧٢- ﴿يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوَاظٌ مِّنْ نَّارٍ﴾
١٨٤- ﴿زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ﴾ [آل	[الرحمن: ٣٥]
عمران: ١٤]	١٧٣ ﴿وَالِىَ السَّمَاءَ كَيْفَ رُفِعَتْ﴾
١٨٥- ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ﴾ [التكوير: ٦]	[الغاشية: ١٨]
١٨٦- ﴿ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ﴾ [غافر:	١٧٤- ﴿فِي يُبَوِّتُ أُذُنَ اللَّهِ أَنْ تَرْفَعَ﴾ [النور:
٧٢]	٣٦]
١٨٧- ﴿إِلَّا أَنْ يُسَجَّنَ﴾ [يوسف: ٢٥]	١٧٥- ﴿كُلُّ مَا رُدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكَسُوا
١٨٨- ﴿لَيُسْجَنَنَّ وَلَيَكُونَا﴾ [يوسف: ٣٢]	فِيهَا﴾ [النساء: ٩١]
١٨٩- ﴿وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ﴾ [غافر:	١٧٦- ﴿أَشْرُّ أَرِيدَ يَمَنٍ فِي الْأَرْضِ﴾
٧١]	[الجن: ١٠]
١٩٠- ﴿فَأَنى تُسْحَرُونَ﴾ [المؤمنون: ٨٩]	١٧٧- ﴿إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُّ﴾ [ص: ٦٠]
١٩١- ﴿وَالِىَ الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ﴾	١٧٨- ﴿وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا﴾
[الغاشية: ٢٠]	[الأحزاب: ١١]
١٩٢- ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا ففِي الْجَنَّةِ﴾	١٧٩- ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا﴾
[هود: ١٠٨]	[الزلزلة: ١]
١٩٣- ﴿وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ﴾	١٨٠- ﴿وَقَالُوا مَجْنُونٌ وَازْدُجِرَ﴾ [القمر: ٩]
[التكوير: ١٢]	١٨١- ﴿فَمَنْ زُخْرِحَ عَنِ النَّارِ﴾ [آل
١٩٤- ﴿لَقَالُوا إِنَّمَا سُكِّرَتْ أَبْصَارُنَا﴾	عمران: ١٨٥]
[الحجر: ١٥]	١٨٢- ﴿وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [الحجر: ١٥]

١٩٥- ﴿فَتِلْكَ مَسَاكِينُهُمْ لَمْ تَسْكَنْ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ [القصص: ٥٨]	٢٠٥- ﴿أَنْ يُقْتَلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا﴾ [المائدة: ٣٣]
١٩٦- ﴿كَانَ يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ﴾ [الأنفال: ٦]	٢٠٦- ﴿وَأَمَّا الْآخِرُ فَيُضَلَّبُ﴾ [يوسف: ٤١]
١٩٧- ﴿لَوْ تَسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ﴾ [النساء: ٤٢]	٢٠٧- ﴿وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ حَبَّةَ مِنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي﴾ [طه: ٣٩]
١٩٨- ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ [النساء: ٤٨، ١١٦]	٢٠٨- ﴿يُضَهَّرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ﴾ [الحج: ٢٠]
١٩٩- ﴿وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تُؤْمِنُوا﴾ [غافر: ١٢]	٢٠٩- ﴿ضُرِبَ مَثَلٌ فَاستَمِعُوا لَهُ﴾ [الحج: ٧٣]
٢٠٠- ﴿يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُوسِهِمُ الْحَمِيمُ﴾ [الحج: ١٩]	٢١٠- ﴿وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا﴾ [الزخرف: ٥٧]
٢٠١- ﴿وَلَا هُمْ مِنَّا يُضْحَبُونَ﴾ [الأنبياء: ٤٣]	٢١١- ﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الدِّلَّةُ وَالْمُسْكَنَةُ﴾ [البقرة: ٦١]
٢٠٢- ﴿لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا﴾ [الواقعة: ١٩]	٢١٢- ﴿ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الدِّلَّةُ أَيْنَ مَا تَفَقَّوْا﴾ [آل عمران: ١١٢]
٢٠٣- ﴿وَإِذَا ضَرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا﴾ [الأعراف: ٤٧]	٢١٣- ﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمُسْكَنَةُ﴾ [آل عمران: ١١٢]
٢٠٤- ﴿فَأَنَّى تُصْرَفُونَ﴾ [يونس: ٣٢]	٢١٤- ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ [المائدة: ٣]
[الزمر: ٦]	

- ٢١٥- ﴿وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ﴾ [الأنعام: ١١٩]
- ٢١٦- ﴿يُضَاعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ﴾ [هود: ٢٠]
- ٢١٧- ﴿يُضَاعَفُ لَهُ الْعَذَابُ﴾ [الفرقان: ٦٩]
- ٢١٨- ﴿يُضَاعَفُ هَا الْعَذَابُ﴾ [الأحزاب: ٣٠]
- ٢١٩- ﴿لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا﴾ [سبأ: ٣٢]
- ٢٢٠- ﴿كَانُوا يُسْتَضْعَفُونَ﴾ [الأعراف: ١٣٧]
- ٢٢١- ﴿يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [التوبة: ٣٧]
- ٢٢٢- ﴿وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ﴾ [الأنعام: ١٤]
- ٢٢٣- ﴿فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ﴾ [المرسلات: ٨]
- ٢٢٤- ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [النساء: ٦٤]
- ٢٢٥- ﴿وَلَا شَفِيعَ بَضْعُ﴾ [غافر: ١٨]
- ٢٢٦- ﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالشُّعْرِ مِنَ
- أَنْقُولِ إِلَّا مَنْ ظَلِمَ﴾ [النساء: ١٤٨]
- ٢٢٧- ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا﴾ [النحل: ٤١]
- ٢٢٨- ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا﴾ [الحج: ٣٩]
- ٢٢٩- ﴿وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا﴾ [الشعراء: ٢٢٧]
- ٢٣٠- ﴿فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا﴾ [الأنبياء: ٤٧]
- ٢٣١- ﴿فَالْيَوْمَ لَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا﴾ [يس: ٥٤]
- ٢٣٢- ﴿وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢٧٢، الأنفال: ٦٠]
- ٢٣٣- ﴿لَا تُظْلَمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢٧٩]
- ٢٣٤- ﴿وَلَا تُظْلَمُونَ قِيلاً﴾ [النساء: ٧٧]
- ٢٣٥- ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢٨١]
- ٢٣٦- ﴿أَجْعَلَكَا مِنْ دُونِ رَحْمَتِي لِيَّ يَعْجُبُونَ﴾ [الزخرفة: ٤٥]
- ٢٣٧- ﴿هُمْ يُنْعَمُونَ﴾ [النحل: ٨٤]

[الروم: ٥٧]

٢٣٨- ﴿أَعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٢٤]

٢٣٩- ﴿وَعَرَّضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًّا﴾

[الكهف: ٤٨]

٢٤٠- ﴿يَوْمَئِذٍ تُعَرِّضُونَ﴾ [الحاقة: ١٨]

٢٤١- ﴿وَيَوْمَ يُعَرِّضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَىٰ

النَّارِ﴾ [الأحقاف: ٢٠]

٢٤٢- ﴿أُولَٰئِكَ يُعَرِّضُونَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ﴾

[هود: ١٨]

٢٤٣- ﴿النَّارُ يُعَرِّضُونَ عَلَيْهَا﴾ [غافر: ٤٦]

٢٤٤- ﴿يُعَرِّفُ الْمُجْرِمُونَ بِسَيِّئَاتِهِمْ﴾

[الرحمن: ٤١]

٢٤٥- ﴿ذَٰلِكَ أَذْنَىٰ أَنْ يُعْرِفَنَ﴾

[الأحزاب: ٥٩]

٢٤٦- ﴿وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ﴾ [التكوير: ٤]

٢٤٧- ﴿وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ﴾

[الحج: ٦٠]

٢٤٨- ﴿لِيُعْلَمَ مَا يَخْفَىٰ مِنْ رِيسَتِهِنَّ﴾

[النور: ٣١]

٢٤٩- ﴿يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾

[البقرة: ٩٦]

٢٥٠- ﴿فَعَمَّيْتُ عَلَيْكُمُ﴾ [هود: ٢٨]

٢٥١- ﴿كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا

فِيهَا﴾ [السجدة: ٢٠]

٢٥٢- ﴿بِمَا خَطِئْتَهُمْ أُعْرِقُوا﴾ [نوح: ٢٥]

٢٥٣- ﴿يَسْتَهْوُوا يُغْفَرُ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾

[الأنفال: ٣٨]

٢٥٤- ﴿غَلَبَتِ الرُّومُ﴾ [الروم: ٢]

٢٥٥- ﴿فَغَلَبُوا هَٰئِلًا﴾ [الأعراف: ١١٩]

٢٥٦- ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ﴾ [آل

عمران: ١٢]

٢٥٧- ﴿ثُمَّ يُغْلَبُونَ﴾ [الأنفال: ٣٦]

٢٥٨- ﴿غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ﴾ [المائدة: ٦٤]

٢٥٩- ﴿عَامٌّ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ﴾ [يوسف:

٤٩]

٢٦٠- ﴿وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ﴾

[الكهف: ٢٩]

٢٦١- ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ

وَمَا جُوجُ﴾ [الأنبياء: ٩٦]

٢٦٢- ﴿وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا﴾ [الزمر: ٧٣]

- ٢٦٣- ﴿وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ﴾ [النأ: ١٩] [النحل: ٧١]
- ٢٦٤- ﴿إِنَّا فُتِّتُمْ بِهِ﴾ [طه: ٩٠]
- ٢٦٥- ﴿هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتُّوا﴾ [النحل: ١١٠]
- ٢٦٦- ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ﴾ [النمل: ٤٧]
- ٢٦٧- ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ﴾ [الانفطار: ٣]
- ٢٦٨- ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾ [الدخان: ٤]
- ٢٦٩- ﴿لَا يُفْتَرُ عَنْهُمْ﴾ [الزخرف: ٧٥]
- ٢٧٠- ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى﴾ [يونس: ٣٧]
- ٢٧١- ﴿وَمَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى﴾ [يوسف: ١١١]
- ٢٧٢- ﴿أُخْكِمْتُ آيَاتُهُ ثُمَّ فَصَّلْتُ﴾ [هود: ١]
- ٢٧٣- ﴿كِتَابٌ فَصَّلْتُ آيَاتُهُ﴾ [فصلت: ٣]
- ٢٧٤- ﴿لَوْلَا فَصَّلْتُ آيَاتُهُ﴾ [فصلت: ٤٤]
- ٢٧٥- ﴿فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَادِّي رِزْقِهِمْ﴾ [نعمرة: ١٥٧]
- ٢٧٦- ﴿وَمَا أَذْرِي مَا يُفَعَّلُ بِي وَلَا بَكُمْ﴾ [الأحقاف: ٩]
- ٢٧٧- ﴿تَنْظُنُّ أَنْ يُفَعَّلَ بِهَا فَاقِرَّةٌ﴾ [القيامة: ٢٥]
- ٢٧٨- ﴿لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ﴾ [آل عمران: ٩٠]
- ٢٧٩- ﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ﴾ [التوبة: ٥٤]
- ٢٨٠- ﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ﴾ [البقرة: ٤١]
- ٢٨١- ﴿فَتُقْبَلُ مِنْ أَحَدِهِمَا﴾ [المائدة: ٢٧]
- ٢٨٢- ﴿مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ﴾ [المائدة: ٣٦]
- ٢٨٣- ﴿وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخِرِ﴾ [المائدة: ٢٧]
- ٢٨٤- ﴿أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ﴾ [آل عمران: ١٤٤]
- ٢٨٥- ﴿بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلْتُ﴾ [التكوير: ٩]
- ٢٨٦- ﴿وَلَئِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

٢٨٧- ﴿وَلَيْتَ مِثْمَ أَوْ قُتِلْتُمْ لِرَأْيِ اللَّهِ تَحْشَرُونَ﴾ [آل عمران: ١٥٨]	٢٩٨- ﴿وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ﴾ [يوسف: ٢٦]
٢٨٨- ﴿مَا قُتِلْنَا هَاهُنَا﴾ [آل عمران: ١٥٤]	٢٩٩- ﴿وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ﴾ [يوسف: ٢٧]
٢٨٩- ﴿مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا﴾ [آل عمران: ١٥٦]	٣٠٠- ﴿فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ﴾ [القمر: ١٢]
٢٩٠- ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ﴾ [البقرة: ١٥٤]	٣٠١- ﴿وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ﴾ [الطلاق: ٧]
٢٩١- ﴿فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ﴾ [النساء: ٧٤]	٣٠٢- ﴿وَيُقَذَّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ﴾ [الصافات: ٨]
٢٩٢- ﴿فَيُقْتَلُونَ وَيُقْتَلُونَ﴾ [التوبة: ١١١]	٣٠٣- ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ﴾ [الأعراف: ٢٠٤]
٢٩٣- ﴿أَخِذُوا وَقُتِلُوا تَقْتِيلًا﴾ [الأحزاب: ٦١]	٣٠٤- ﴿وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ﴾ [الانشقاق: ٢١]
٢٩٤- ﴿أَنْ يُقْتَلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا﴾ [المائدة: ٣٣]	٣٠٥- ﴿وَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾ [البقرة: ٢١٠]
٢٩٥- ﴿وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ﴾ [الحشر: ١١]	٣٠٦- ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا﴾ [الجمعة: ١٠]
٢٩٦- ﴿وَلَيْتَ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُوهُمْ﴾ [الحشر: ١٢]	٣٠٧- ﴿ثُمَّ يَنْعَنُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَى أَجَلٌ مُسَمًّى﴾ [الأنعام: ٦٠]
٢٩٧- ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا﴾ [الحج: ٣٩]	٣٠٨- ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ

[النمر: ٩٠]	يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ [طه: ١١٤]
٣٢٠- ﴿فَكُبْكِبُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ﴾	٣٠٩- ﴿فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ﴾ [الأنعام: ٤٥]
[الشعراء: ٩٤]	٣١٠- ﴿أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ﴾ [الرعد: ٣١]
٣٢١- ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ﴾	٣١١- ﴿قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ﴾ [الحج: ١٩]
[البقرة: ١٧٨]	٣١٢- ﴿أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ﴾ [المائدة: ٣٣]
٣٢٢- ﴿سَتُكْتَبُ شَهَادَتُهُمْ﴾ [الزخرف: ١٩]	٣١٣- ﴿وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ﴾
٣٢٣- ﴿وَوَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا﴾ [يوسف: ١١٠]	[العنكبوت: ٢١]
٣٢٤- ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ﴾ [آل عمران: ١٨٤]	٣١٤- ﴿يَوْمَ تُقَنَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ﴾
٣٢٥- ﴿وَكُذِّبَ مُوسَى﴾ [الحج: ٤٤]	[الأحزاب: ٦٦]
٣٢٦- ﴿فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا﴾ [الأنعام: ٣٤]	٣١٥- ﴿سَمِعْنَا فَتَى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ﴾ [الأنبياء: ٦٠]
٣٢٧- ﴿إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾ [النحل: ١٠٦]	٣١٦- ﴿مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ﴾ [فصلت: ٤٣]
٣٢٨- ﴿وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ﴾ [التكوير: ١١١]	٣١٧- ﴿ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾ [المطففين: ١٧]
٣٢٩- ﴿أَوْ كَلَّمَ بِهِ الْمَوْتَى﴾ [الرعد: ٣١]	٣١٨- ﴿كُتِبُوا كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾
٣٣٠- ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ [التكوير: ١]	[المجادلة: ٥]
٣٣١- ﴿يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ﴾ [التوبة: ٣٥]	٣١٩- ﴿فَكُبَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ﴾

٣٤٣- ﴿أَتُوا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أَمْطَرَتْ مَطَرًا الشَّوْءَ﴾ [الفرقان: ٤٠]	٣٣٢- ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [المائدة: ٧٨]
٣٤٤- ﴿وَمَلِئْتُ مِنْهُمْ رُغْبًا﴾ [الكهف: ١٨]	٣٣٣- ﴿وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا﴾ [المائدة: ٦٤]
٣٤٥- ﴿فَوَجَدْنَاهَا مَلِئَتْ حَرَسًا﴾ [الجن: ٨]	٣٣٤- ﴿لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ [النور: ٢٣]
٣٤٦- ﴿فَبَيَّ تَمَلَّى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ [الفرقان: ٥]	٣٣٥- ﴿وَإِذَا أَلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا﴾ [الفرقان: ١٣]
٣٤٧- ﴿يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ﴾ [يوسف: ٦٣]	٣٣٦- ﴿وَإِذَا أَلْقُوا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا﴾ [الملك: ٧]
٣٤٨- ﴿مِنْ نُطْفَةٍ إِذَا تُمْنَى﴾ [النجم: ٤٦]	٣٣٧- ﴿وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ﴾ [الأعراف: ١٢٠]
٣٤٩- ﴿نُطْفَةٍ مِنْ مَنِي يُمْنَى﴾ [القيامة: ٣٧]	٣٣٨- ﴿وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَى فِي جَهَنَّمَ﴾ [الإسراء: ٣٩]
٣٥٠- ﴿يُنَبِّأُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ﴾ [القيامة: ١٣]	٣٣٩- ﴿أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كَثْرًا﴾ [الفرقان: ٨]
٣٥١- ﴿أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى﴾ [الحجم: ٣٦]	٣٤٠- ﴿وَإِذَا لَا تُمْتَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الأحزاب: ١٦]
٣٥٢- ﴿لَتَبْعَنَّ ثُمَّ لَتَنبُوَنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ﴾ [التغابن: ٧]	٣٤١- ﴿وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ﴾ [الانشقاق: ٣]
٣٥٣- ﴿لَنُنَبِّذَ بِالْعَرَاءِ﴾ [القلم: ٤٩]	٣٤٢- ﴿يُنَبِّئُكُمْ إِذَا مُرِّقْتُمْ كُلَّ مُمَرِّقٍ﴾ [سبا: ٧]
٣٥٤- ﴿لَنُنَبِّذَنَّ فِي الْخُطْمَةِ﴾ [الهمزة: ٤]	

- ٣٥٥- ﴿جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ مَنْ نَشَاءُ﴾ [يوسف: ١١٠]
- ٣٥٦- ﴿وَتُودُوا أَنْ تَتَكَّبُ الْجِنَّةُ﴾ [الأعراف: ٤٣]
- ٣٥٧- ﴿تُودِي أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ﴾ [النمل: ٨]
- ٣٥٨- ﴿يُنَادُونَ لِمَلَكُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ [غافر: ١٠]
- ٣٥٩- ﴿أُولَئِكَ يُنَادُونَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ﴾ [فصلت: ٤٤]
- ٣٦٠- ﴿وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنذِرُوا هُزُوًا﴾ [الكهف: ٥٦]
- ٣٦١- ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُنذِرُوا مُعْرِضُونَ﴾ [الأحقاف: ٣]
- ٣٦٢- ﴿هَذَا بَلَغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذِرُوا بِهِ﴾ [إبراهيم: ٥٢]
- ٣٦٣- ﴿وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ إِذَا مَا يُنذَرُونَ﴾ [الأنبياء: ٤٥]
- ٣٦٤- ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ [الأنعام: ٣٧]
- ٣٦٥- ﴿لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ﴾ [محمد: ٢٠]
- ٣٦٦- ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ تَنْزَلَ التَّوْرَةُ﴾ [آل عمران: ٩٣]
- ٣٦٧- ﴿يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ﴾ [التوبة: ٦٤]
- ٣٦٨- ﴿وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبْدَلْكُمْ﴾ [المائدة: ١٠١]
- ٣٦٩- ﴿وَمَا أُنزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ﴾ [آل عمران: ٦٥]
- ٣٧٠- ﴿وَإِذَا الْجِبَالُ نُسِفَتْ﴾ [المرسلات: ١٠]
- ٣٧١- ﴿تُنْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيَتْهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى﴾ [طه: ١٢٦]
- ٣٧٢- ﴿أَوْ مَنْ يَنْشَأُ فِي الْحِلْيَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرَ مُبِينٍ﴾ [الزخرف: ١٨]
- ٣٧٣- ﴿وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ﴾ [التكوير: ١٠]
- ٣٧٤- ﴿وَالِىَ الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ﴾ [الغاشية: ١٩]
- ٣٧٥- ﴿ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ﴾ [هود: ١١٣]

- ٣٧٦- ﴿إِنَّكُمْ مِنَّا لَا تُنصِرُونَ﴾ [المؤمنون: ٢٤] [٦٥]
 ٣٧٧- ﴿وَلَا هُمْ يُنصِرُونَ﴾ [البقرة: ٤٨]
 ٣٧٨- ﴿أَوْ يُنقُوا مِنَ الْأَرْضِ﴾ [المائدة: ٣٣]
 ٣٧٩- ﴿فَلَا صَرِيخَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يُنقذُونَ﴾ [يس: ٤٣]
 ٣٨٠- ﴿ثُمَّ نَكْسُوْا عَلَى رُؤُوسِهِمْ﴾ [الأنبياء: ٦٥]
 ٣٨١- ﴿قُلْ إِنِّي مُبَيَّنْتُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ الَّذِي تَدْعُونَ﴾ [الأنعام: ٥٦، غافر: ٦٦]
 ٣٨٢- ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نَكْفُرْ عَنْكُمْ﴾ [النساء: ٣١]
 ٣٨٣- ﴿هَكَدَّمْتُ صَوَامِعُ وَيَبْعُ﴾ [الحج: ٤٠]
 ٣٨٤- ﴿وَمَنْ يَعْصِمْ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ﴾ [آل عمران: ١٠١]
 ٣٨٥- ﴿وَهْدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ﴾ [الحج: ٢٤]
 ٣٨٦- ﴿وَهْدُوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ﴾ [١٩]
 ٣٨٧- ﴿أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدِيَ﴾ [الحج: ٢٤]
 ٣٨٨- ﴿وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ﴾ [هود: ٧٨]
 ٣٨٩- ﴿فَهُمْ عَلَى آثَارِهِمْ مُهْرَعُونَ﴾ [الصافات: ٧٠]
 ٣٩٠- ﴿سَيَهْرَمُ الْجَمْعُ﴾ [القمر: ٤٥]
 ٣٩١- ﴿فَأَمَّا ثَمُودُ فَأُهْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ﴾ [الحاقة: ٥]
 ٣٩٢- ﴿وَأَمَّا عَادُ فَأُهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ﴾ [الحاقة: ٦]
 ٣٩٣- ﴿هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ﴾ [الأنعام: ٤٧]
 ٣٩٤- ﴿فَهَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [الأحقاف: ٣٥]
 ٣٩٥- ﴿جَزَاؤُهُ مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ﴾ [يوسف: ٧٥]
 ٣٩٦- ﴿وَأَوْحِي إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ﴾ [الأنعام: ٢٩٠]

- ٣٩٧- ﴿أَوْ قَالَ أُوْحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ﴾ [الأنعام: ٩٣]
- ٣٩٨- ﴿إِنْ أَتَّبِعْ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ﴾ [الأنعام: ٥٠]
- ٣٩٩- ﴿لَهُمَا مَا وَوَرِيَ عَنْهُمَا﴾ [الأعراف: ٢٠]
- ٤٠٠- ﴿فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾ [النمل: ١٧]
- ٤٠١- ﴿وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾ [البقرة: ٢٧]
- ٤٠٢- ﴿ذَلِكُمْ تُوعَظُونَ بِهِ﴾ [القصص: ٣]
- ٤٠٣- ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا﴾ [النساء: ٦٦]
- ٤٠٤- ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى﴾ [الحج: ٥]
- ٤٠٥- ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ﴾ [البقرة: ٢٣٤، ٢٤٠]
- ٤٠٦- ﴿وَإِذَا الرُّسُلُ أَقْبَتْ﴾ [المرسلات: ١١]
- ٤٠٧- ﴿يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾ [النور: ٣٥]
- ٤٠٨- ﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ﴾ [الأنعام: ٢٧]
- ٤٠٩- ﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى رَبِّهِمْ﴾ [الأنعام: ٣٠]
- ٤١٠- ﴿وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ﴾ [مريم: ١٥]
- ٤١١- ﴿وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ﴾ [مريم: ٣٣]
- ٤١٢- ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ﴾ [الإخلاص: ٣]

٢- إقامة المفعول الأول مقام الفاعل

- ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [البقرة: ٢٦٩]
- ﴿نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ [البقرة: ١٠١]
- ﴿وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ﴾ [البقرة: ٢١٣]
- ﴿وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى﴾ [البقرة: ١٣٦]
- ﴿قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى﴾ [طه: ٣٦]
- ﴿إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمَكُّنُهُمْ وَأُوتِيتُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [النمل: ٢٣]
- ﴿إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ﴾ [المائدة: ٤١]
- ﴿عَلَّمْنَا مَنطِقَ الطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [النمل: ١٦]
- ﴿قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي﴾ [التقصص: ٧٨]
- ﴿يَا لَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَابِيَّةً﴾ [الحاقة: ٢٥]
- ﴿وَقَالَ لَا أُوتِيَنَّ مَالًا﴾ [مريم: ٧٧]
- ﴿وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا﴾ [المائدة: ٤١]
- ﴿لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَى مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ﴾ [الأنعام: ١٢٤]
- ﴿وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ﴾ [البقرة: ٢٤٧]
- ﴿قُلْ إِنْ اهْتَدَى هُدَى اللَّهِ أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِينَا﴾ [الن عمران: ٧٣]
- ﴿يُيَصَّرُونَهُمْ يَوَدُّ الْمُجْرِمُ﴾ [المعارج: ١١]
- ﴿وَاتَّبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً﴾ [هود: ٦٠]
- ﴿فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا﴾ [الأنعام: ١٦٠]
- ﴿الْيَوْمَ يُجْزَوْنَ عَذَابَ أَهْوَنِ﴾ [الأنعام: ٩٣]

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

- ﴿ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءَ الْأَوْفَى﴾ [النجم: ٤١]
- ﴿وَسَبِّحْ بِهَا الْآتِقَى﴾ [الليل: ١٧]
- ﴿وَأُخْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ﴾ [النساء: ١٢٨]
- ﴿يُحْلُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ﴾ [الكهف: ٣١، الحج: ٢٣]
- ﴿وَلَكِنَّا حُمِّلْنَا أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ﴾ [طه: ٨٧]
- ﴿مِثْلَ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمِثْلِ الْحِمَارِ﴾ [الجمعة: ٥]
- ﴿وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَنْ تُخْلَفَهُ﴾ [طه: ٩٧]
- ﴿أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى﴾ [البقرة: ١٠٨]
- ﴿وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ﴾ [التكوير: ٨]
- ﴿ثُمَّ سُئِلُوا الْفِتْنَةَ لَا تَوْهَا﴾ [الأحزاب: ١٤]
- ﴿وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾ [البقرة: ١١٩]
- ﴿لَتُسْأَلُنَّ عَمَّا كُنتُمْ تَفْتَرُونَ﴾ [النحل: ٥٦]
- ﴿وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [البقرة: ١٣٤]
- ﴿قُلْ لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلَا تُسْأَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [سبا: ٢٥]
- ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٣]
- ﴿وَلَيُسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ [العنكبوت: ١٣]
- ﴿وَسُقُوا مَاءً حَمِيًّا﴾ [محمد: ١٥]
- ﴿تُسْقَى مِنْ عَيْنٍ آنِيَةٍ﴾ [الغاشية: ٥]
- ﴿يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ﴾ [الرعد: ٤]
- ﴿وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ﴾ [إبراهيم: ١٦]

- ﴿وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا﴾ [الإنسان: ١٧]
- ﴿يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ﴾ [المطففين: ٢٥]
- ﴿عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسِلًا﴾ [الإنسان: ١٨]
- ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ﴾ [البقرة: ٩٣]
- ﴿سَيُطَوَّقُونَ مَا بَحِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [آل عمران: ١٨٠]
- ﴿فَإِنْ أَعْطُوا مِنْهَا رَضُوا﴾ [التوبة: ٥٨]
- ﴿وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ﴾ [التوبة: ٥٨]
- ﴿عَلَى أَنْ تُعَلِّمَ مِمَّا عُلِّمَتْ رُشْدًا﴾ [الكهف: ٦٦]
- ﴿وَعُلِّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا﴾ [الأنعام: ٩١]
- ﴿عُلِّمْنَا مَنَاطِقَ الطَّيْرِ﴾ [النمل: ١٦]
- ﴿كَانَتْ أَعْشِيَثٌ وَجُوهُهُمْ قُصْعًا مِنْ نَارٍ﴾ [يونس: ٢٧]
- ﴿وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَذَنْ يَكْفُرُوهُ﴾ [آل عمران: ١١٥]
- ﴿يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِذِيهِ﴾ [هود: ١٠٥]
- ﴿لَا تُكَلِّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة: ٢٣٣]
- ﴿لَا تُكَلِّفُ إِلَّا نَفْسَكَ﴾ [النساء: ٨٤]
- ﴿وَإِنَّكَ لَتُلْقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ﴾ [النمل: ٦]
- ﴿وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ﴾ [القصص: ٨٠]
- ﴿وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا﴾ [فصلت: ٣٥]
- ﴿وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ﴾ [فصلت: ٣٥]
- ﴿وَيُلْقَوْنَ فِيهَا نَحِيَّةً وَسَلَامًا﴾ [الفرقان: ٧٥]

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

- ﴿مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمَتَّعُونَ﴾ [الشعراء: ٢٠٧]
- ﴿وَنُودُوا أَن تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا﴾ [الأعراف: ٤٣]
- ﴿وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا﴾ [الزخرف: ٧٢]
- ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِن بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ﴾ [الشورى: ١٤]
- ﴿وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً﴾ [النساء: ١٢]
- ﴿مِثْلَ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ﴾ [الرعد: ٣٥]
- ﴿أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ﴾ [الفرقان: ١٥]
- ﴿مِثْلَ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ﴾ [الرعد: ٣٥]
- ﴿لَقَدْ وَعَدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَذَا مِن قَبْلُ﴾ [المؤمنون: ٨٣]
- ﴿لَقَدْ وَعَدْنَا هَذَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا﴾ [النمل: ٦٨]
- ﴿إِنَّ مَا تُوعَدُونَ لَآتٍ﴾ [الأنعام: ١٣٤]
- ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ﴾ [مريم: ٧٥]
- ﴿وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ﴾ [آل عمران: ٢٥]
- ﴿وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ﴾ [الزمر: ٧٠]
- ﴿ثُمَّ تُوفَّىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ﴾ [البقرة: ٢٨١، آل عمران: ١٦١]
- ﴿وَتُوفَّىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ﴾ [النحل: ١١١]
- ﴿وَإِنَّمَا تُوفَّقُونَ أَحْزَابَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [آل عمران: ١٨٥]
- ﴿إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ﴾ [الزمر: ١٠]
- ﴿وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الحشر: ٩، التغابن: ١٦]

٣- قيام الجار والمجرور مقام الفاعل

- ١- ﴿يُعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيَاهُمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ﴾ [الرحمن: ٤١]
- ٢- ﴿أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا﴾ [الحج: ٣٩]
- ٣- ﴿وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ﴾ [المرسلات: ٣٦]
- ٤- ﴿وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٩٠]
- ٥- ﴿فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ﴾ [النور: ٢٨]
- ٦- ﴿لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ﴾ [الأحزاب: ٥٣]
- ٧- ﴿ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ﴾ [الحج: ٦٠]
- ٨- ﴿وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي شَيْءٍ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ﴾ [الشورى: ١٦]
- ٩- ﴿وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ﴾ [المؤمنون: ٨٨]
- ١٠- ﴿وَوَظَنُوا أَنَّهُمْ أَحِيطَ بِهِمْ﴾ [يونس: ٢٢]
- ١١- ﴿وَأَحِيطَ بِشَمْرِهِ﴾ [الكهف: ٤٢]
- ١٢- ﴿لَتَأْتُنَّنِي بِهِ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ﴾ [يوسف: ٦٦]
- ١٣- ﴿يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ﴾ [التوبة: ٣٥]

(عليها) في موضع رفع لقيامه مقام الفاعل، وقيل: انقضى مقام الفاعل مضمر، أي: يحمى الوقود أو الجمر. وفي البحر: أسد الفعل إلى الجار والمجرور، ولم تلحق لاء كما تقول: رفعت القصة إلى الأمير، وقيل: من قرأ بالياء فالمعنى: يحمى الوقود، ومن قرأ بالتاء فالمعنى: تحمى النار.

- ١٤- ﴿وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا﴾ [فاطر: ٣٦]

النائب عن الفاعل الجار والمجرور (عنهم) أو (من عذابها) ومن زائدة.

١٥ - ﴿فَنَسَأَنُ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ﴾ [الأعراف: ٦]

النائب عن الفاعل الجار والمجرور.

١٦ - ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ﴾ [هود: ١١٠، فصلت: ٤٥]

١٧ - ﴿وَلَمَّا سَقِطَ فِي أَيْدِيهِمْ﴾ [الأعراف: ١٤٩]

١٨ - ﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ هُمْ﴾ [النساء: ١٥٧]

النائب عن الفاعل الجار والمجرور أو ضمير المقتول الدال عليه (قتلنا).

١٩ - ﴿وَوُطِّعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ [التوبة: ٨٧]

٢٠ - ﴿فَطُغِيَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ [المنافقون: ٣]

٢١ - ﴿يُضَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ﴾ [الصفات: ٤٥]

٢٢ - ﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ﴾ [الزخرف: ٧١]

٢٣ - ﴿وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآنِيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ﴾ [الإنسان: ١٥]

نائب الماعل بآنية لأنه المفعول به في المعنى، ويجوز أن يكون (عليهم).

٢٤ - ﴿فَبِزْنٍ عُثِرَ عَلَى أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا﴾ [المائدة: ١٠٧]

نائب الفاعل الجار والمجرور.

٢٥ - ﴿كَذَبِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾ [الأحزاب: ١٩]

٢٦ - ﴿وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا﴾ [الأعراف: ١٦٩]

٢٧ - ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾ [القلم: ٤٢]

٢٨ - ﴿جَزَاءً لِمَنْ كَانَ كُفِرًا﴾ [القمر: ١٤]

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

أي: فعلنا ذلك جزاء لمن كان كُفِرَ، وهو نوح عليه السلام؛ لأن النبي نفحه من الله ورحمة، ويجوز أن يكون على تقدير حذف الحار وإيصال الفعل، ومعنى لمن كان كفر: لمن جُحِدت نبوته.

٢٩ ﴿إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهِ وَيُسْتَهْزَأُ بِهِ فَلَا تُقْعُدُوا مَعَهُمْ﴾ [النساء: ١٤٠]

النائب الجار والمجرور

٣٠- ﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا تُسَمِعُ بَيْنَهُمْ﴾ [مؤمنون: ١٠١]

٣١- ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَجَمَعْنَاهُمْ جَمْعًا﴾ [لكهف: ٩٩]

٣٢- ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَرَدَّاهُمْ مِنْ لَأَخَذَاتِ﴾ [يس: ٥١]

٣٣- ﴿ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ﴾ [المرم: ٦٨]

نائب الفاعل المجرور أو المصدر.

٣٤- ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ﴾ [ق: ٢٠]

٣٥- ﴿فَإِذَا نُفِرَ فِي النَّاقُورِ﴾ [المدثر: ٨]

٣٦- ﴿وَلَقَدْ اسْتَهْزَىٰ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ﴾ [الأنعام: ١٠، الرعد: ٣٢، الأنبياء: ٤١]

٣٧- ﴿وَمَا أَهْلٌ بِهِ لغيرِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٧٣، المائدة: ٣]

٣٨- ﴿أَوْ فَسَقًا أَهْلٌ لغيرِ اللَّهِ بِهِ﴾ [الأنعام: ١٤٥]

٣٩- ﴿أَوْ قَالَ أُوْحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ﴾ [الأنعام: ٩٣]

(إِلَى) نائب الفاعل.

٤٠- ﴿وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُضَاعَفُ لَهُمْ﴾ [الحديد: ١٨]

النائب الجار والمجرور، وقيل: فيه ضمير، أي: يضاعف لهم التصديق.

٤١- ﴿إِنْ يُوحَىٰ إِلَيَّ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ [ص: ٧٠]

إلي: نائب فاعل، أو النائب ضمير يدل عليه المعنى.

نيابة الجار والمجرور في شواهد القراءات

١- ﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّمَاعَةُ عِندَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ﴾ [سبأ: ٢٣]

قرأ أبو عمرو وحمة والكسائي: أَذِنَ لَهُ، و(له) نائب فاعل.

٢- ﴿مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾ [الفرقان: ١٨]

قرأ أبو عيسى الأسود: يُنْبَغِي لَنَا.. بالبناء للمفعول وزعم سيبويه أنها لغة.

٣- ﴿فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [البقرة: ٢٥٩]

قرأ ابن عباس: تَبَيَّنَ لَهُ، بالبناء للمفعول، وقرأ ابن السَّمِيعِ (تَبَيَّنَ لَهُ).

٤- ﴿وَتَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ [الأحقاف: ١٦]

قرئ في السبعة: وَتُتَجَاوَزُ، بالبناء للمفعول.

٥- ﴿وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾ [الجن: ٢٨]

قرأ ابن أبي عبله: وَأُحِيطَ، وَأُحْصِيَ، بالبناء للمفعول.

٦- ﴿تَوَلَّأْ أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا﴾ [القصص: ٨٢]

قرئ في السبعة: لَخَسِفَ بِنَا: بالبناء للمفعول.

٧- ﴿فَدُمِدُمْ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذُنُوبِهِمْ﴾ [الشمس: ١٤]

قرئ في الشواذ: فَدُمِدِمَ، بالبناء للمفعول.

٨- ﴿يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾ [النور: ٣٦]

قرأ أبو جعفر نُسَبِّحُ، بالتاء والبناء للمفعول، والنائب ضمير التسميعة، ويرى

الزمخشري زيادة الباء في (بالغدو).

٩- ﴿تُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ﴾ [المؤمنون: ٥٦]

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

قرأ أبو عبد الرحمن السُّلَمي: يُسَارِعُ لهم.

١٠ - ﴿وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ﴾ [المنافقون: ٤].

قرأ عكرمة: يُسَمِعُ لقولهم، بالبناء للمفعول، والنائب الجار والمجرور

١١ - ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ﴾ [الزمر: ٣٣]

قرئ: وَصُدِّقَ به.

١٢ - ﴿ثُمَّ يُعْرَجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ..﴾ [السجدة: ٥]

قرأ ابن أبي عبلة: ثم يُعْرَجُ..

١٣ - ﴿إِنْ نَعَفُ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبْ طَائِفَةً﴾ [التوبة: ٦٦]

قرأ مجاهد: إِنْ تُعَفَّ عَنْ طَائِفَةٍ.. أي: تُسامح طائفة.

١٤ - ﴿فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ﴾ [الأنبياء: ٨٧]

قرأ يعقوب: يُقَدَّرُ عليه، بالبناء للمفعول.

١٥ - ﴿وَيَقْدِفُونَ بِالْغَيْبِ﴾ [سبأ: ٥٣]

قرأ مجاهد وأبو حنيفة: وَيُقْدَفُونَ بالغيب.

١٦ - ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقْوِيلِ﴾ [الحاقة: ٤٤]

قرئ: ولو تُقَوَّلَ علينا بعض الأقاويل وقرئ: ولو تُقَوَّلَ عينت بعض. فالنائب الجار والمجرور.

١٧ - ﴿الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ﴾ [محمد: ٢٥]

قرأ أبو عمرو: وَأُمْلِي لهم بالبناء للمجهول، والنائب (لهم) أو صمير الشيطان.

١٨ - ﴿فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ﴾ [الصفافات: ١٧٧]

قرأ ابن مسعود: نُزِلَ بساحتهم، بالبناء للمفعول.

١٩- ﴿كَذَلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ﴾ [الشورى: ٣].

قرأ ابن كثير: يُوحى إليك، والنائب (إليك) أو الجملة بعده.

٤- شواهد من القراءات

١- ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا آتَيْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [البقرة: ٢٣٣]

(ما أوتيتهم) بالبناء للمفعول.

٢- ﴿يَفْرَحُونَ بِهَا أَتَوْا﴾ [آل عمران: ١٨٨]

قرأ (بها أوتوا) السلمي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه..

٣- ﴿مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾ [الفرقان: ١٨]

قرأ (نُتَّخِذَ) أبو جعفر بالبناء للمفعول. زيدت (من) في المفعول الثاني.

٤- ﴿مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وِزْرًا﴾ [طه: ١٠٠]

قرأ داود بن رفيع (يُحْمَلُ)، ووزراً مفعول ثان.

٥- ﴿كَمَثَلِ الْخِمَارِ يَحْمِلُ أَثْقَارًا﴾ [الجمعة: ٥]

قرأ (يُحْمَلُ) المأمون بن هارون.

٦- ﴿يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ﴾ [آل عمران: ١٣]

قرأ (يُرَوْنَهُمْ) بالبناء للمفعول، السلمي وابن مُصَرِّف.

٧- ﴿وَإِنْ يَرَوْا كُتًّا آيَةً لَا يُؤْمِنُوا بِهَا﴾ [الأنعام: ٢٥]

قرئ: يَرَوُا..

٨- ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً﴾ [الكهف: ٤٧]

قرأ عيسى بن عمر: وتُرى الأرض بارزة

٩- ﴿وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا﴾ [القمر: ٢]

قرئ: يَرَوُا آيَةً، بالبناء للمفعول.

١٠- ﴿لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ﴾ [التكاثر: ٦]

قرأ ابن عامر والكسائي: لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ، بالبناء للمفعول.

١١- ﴿ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ﴾ [التكاثر: ٧]

روي عن عاصم أنه قرأ: لَتَرَوُنَّهَا، بالبناء للمفعول.

١٢- ﴿وَسَيُضْلَوْنَ سَعِيرًا﴾ [النساء: ١٠]

قرأ ابن عامر وأبو بكر: وَسَيُضْلَوْنَ سَعِيرًا.

وقرأ ابن أبي عبلة بضم الياء وفتح اللام المشددة.

١٣- ﴿وَيُضَلَّى سَعِيرًا﴾ [الانشقاق: ١٢]

قرأ ابن كثير وابن عامر ونافع: (وَيُضَلَّى) بالبناء للمفعول.

١٤- ﴿يُضَلَّوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ﴾ [الانفطار: ١٥]

قرأ ابن مقسم: يُضَلَّوْنَهَا، بالبناء للمفعول وتشديد اللام.

١٥- ﴿سَيُضَلَّى نَاراً ذَاتَ هَبٍ﴾ [المسد: ٣]

قرأ أبو حيوة وابن مقسم: سَيُضَلَّى، بالناء للمجهول وتشديد اللام.

١٦- ﴿أُحِبُّ أَحَدَكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتاً فَكَرِهْتُمُوهُ﴾ [الحجرات: ١٢]

قرأ النبي ﷺ، تبعه الجحدري وأبو سعيد خدرى وأبو حية النُميري: فَكَرِهْتُمُوهُ، ضم

الكاف وتشديد الراء.

١٧- ﴿لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [الأنعام: ١٥٢]

قرأ الأعمش: لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا.

١٨- ﴿وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا﴾ [الأنعام: ١٣]

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

قرأ أبو جعفر وابن عامر: (يُلَقَّاهُ) بضم الياء وفتح اللام وتشديد القاف .

١٩- ﴿فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا﴾ [مريم: ٥٩]

قرأ الأخفش: يُلَقَّون..

٢٠- ﴿مَا تَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا﴾ [البقرة: ١٠٦]

قرأ (نُنسِها) بالبناء للمفعول، سعيد بن المسيب، والخطاب لرسول الله ﷺ.

٢١- ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ﴾ [النساء: ٩٧]

قرأ إبراهيم: (تَوَفَّاهم) بالبناء للمفعول، والمعنى: أن الله يوفي الملائكة أنفسهم، فيتوفونها.

٢٢- ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [محمد: ٢٢]

قرأ علي ورواية عن يعقوب (تَوَلَّيْتُمْ) بالبناء للمفعول، أي وَلَّيْتُمْ ولاية، وقرئ (وُلَّيْتُمْ) بالبناء للمفعول.

وفي المحتسب: «ومن ذلك قراءة النبي ﷺ: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ وَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾، وروي عن علي (إِنْ تَوَلَّيْتُمْ). قال أبو الفتح: معناه: إن تولاكم الناس».

٢٣- ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ [البقرة: ٣١]

قرأ الحسن ويزيد اليزيدي: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ .
ما لم يسم فاعله.

٥- شواهد قيام الظرف مقام الفاعل

١- ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ﴾ [المتحنة: ٣]

(١) هذه الشواهد من كتاب: دراسات لأسلوب القرآن، ق ٣/ ج ١، ٧٤٣-٧٤٦.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وأبو جعفر وهشام: يُفْصَلُ بينكم، بالبناء للمفعول،
والنائب فيه وجهان:

أ- أحدهما ضمير المصدر المفهوم من يُفْصَلُ، أي: يُفْصَلُ هو، أي: الفصل.

ب- الثاني: الظرف بينكم، وبني على الفتح لإضافته إلى مبني.

وقد وُجِّهت أغلب الشواهد وفق هذين الإعرابين. منها قوله تعالى:

٢- ﴿يُذْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيُخَكِّمَ بَيْنَهُمْ﴾ [آل عمران: ٢٣]

قرأ أبو جعفر: لِيُخَكِّمَ، مبنياً للمفعول. ونائب الفاعل المصدر المضمَر، أو الظرف..

٣- ﴿مَنْ يُصْرَفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ﴾ [الأنعام: ١٦]

في نائب الفاعل وجهان:

أحدهما: ضمير يرجع إلى العذاب.

الثاني: الظرف يومئذ، أي من يُصْرَفْ عنه عذاب يومئذ، فحذف المضاف ويومئذ مبني على الفتح.

٤- ﴿فَضْرِبَ بَيْنَهُمُ بِسُورٍ لَهُ بَابٌ﴾ [الحديد: ١٣]

نائب الفاعل أحد الألفاظ: ١- بسور، وهو الظاهر. ٢- الباء زائدة. ٣- الظرف بينهم.

٥- ﴿وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ﴾ [سأ: ٥٤]

في نائب الفاعل وجهان:

أحدها: ضمير المصدر المفهوم من قوله (وحيل)، كأنه قيل: وحيل هو، أي: الخول

الثاني: الظرف بينهم قائم مقام اسم مأم يسم فاعله.

٦- ﴿حَتَّى إِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَقَيْنِ﴾ [الكهف: ٩٦]

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

قرأ ابن أبي أمية: سُؤِي بين الصدفين^(١). وقرأ قتادة: سُؤِي.

(١) البحر ٦/ ١٦٤، ونظر هذه التواضع في دراسات لأسلوب القرآن الكريم ق ٣/ ح ١- ٧٥٧- ٧٦٠.

شَوَاهِدُ

مِنْ

الحديث النبوي الشريف

«أُوتِيتُ جَوَامِعَ الْكَلِمِ .. وَاخْتُصِرَ لِي الْكَلَامُ إِيخْتِصَارًا»

«فَمَا عَرَفَ الْبَلَاغَةَ ذُو بَيَانٍ إِذَا لَمْ يَتَّخِذْكَ لَهُ كِتَابًا»

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

لا شكَّ أنَّ الحديثَ النبويَّ الشريفَ هو النبع الثاني للغة وللبلاغة العربية المشرقة، وفيه أساليب بيانية في بحث المبني للمجهول أرفع وأسمى من كل الشواهد الشعرية، فقد أيد الله ﷺ بأعلى مراتب البلاغة، وخصَّه بأشرف درجات الفصاحة، ومن تأمل هذه الشواهد التي جمعت من كتب الصحاح غالباً، علم أنه ﷺ أوتي كنوز الحكمة، ومُنح فصل الخطاب.

هذا الذي اضْطُرَّ المعنى وأصبحت طوعه جوامعُ الكلامِ
هذا هو المُنْذِرُ الأُمِّيُّ أفصحُ بالضادِ يَنْطِقُ وهي حجةُ الخصمِ
عليه مِنْ صلواتِ الله أطيبها تبقى بقاء نعيمٍ غيرِ مُنْصَرِمِ

١ - أُعْطِيتُ خَسْأَمَ لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ قَبْلِي:

١ - نُصِرْتُ بِالرُّعْبِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ.

٢ - وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِداً وَظَهْوراً. فَثُمَّ رَحِمَ مِنْ أُمْتِي أَدْرَكَتْهُ الصَّلَاةُ فَلِيصَلَ.

٣ - وَأَحَلَّتْ لِي الْغَنَائِمُ، وَلَمْ تُحَلِّ لِأَحَدٍ قَبْلِي.

٤ - وَأُعْطِيتُ الشَّفَاعَةَ.

٥ - وَكَانَ النَّبِيُّ يَبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً، وَنُعِثُ إِلَى النَّاسِ عَامَةً.

٢ فَضَلْتُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ بَسْتُ: أُعْطِيتُ حَوَامِجَ الْكَيْمِ، وَنُصِرْتُ بِالرُّعْبِ، وَأَحَلَّتْ لِي الْغَنَائِمُ،

وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِداً وَظَهْوراً. وَأُرْسِلَتْ إِلَى الْخَلْقِ كَفَّةً، وَخُتِمَ بِي النَّبِيُّونَ

٣ - بُعِثْتُ مِنْ خَيْرِ قُرُونِ بَنِي آدَمَ.

٤ - بُعِثْتُ بِالْخَنِيفَةِ السَّمْحَةِ.

٥ - أَوَّلَ مَا بَدَأَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْوَحْيِ الرَّؤْيَا الصَّادِقَةَ.

٦ - كَانَ الَّذِي أُوتِيَتْهُ وَحياً أَوْحَاهُ اللَّهُ.

- ٧- والقرآن العظيم الذي أوتيته.
- ٨- أبشر بنورين أوتيتهما لم يؤتهما نبي قبلك: فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة.
- ٩- أوتيت بمفاتيح خزائن الأرض، فوضعت في يدي.
- ١٠- لكل نبي دعوة قد دعا بها فاستجيب.
- ١١- لما أسري برسول الله ﷺ انتهى به إلى سدره المنتهى.
- ١٢- ارفع محمد، وقل تسمع، واشفع تشفع، وسل تعطه.
- ١٣- سئل رسول الله ﷺ: ما الكوثر؟ قال: نهر أعطانيه ربي.
- ١٤- ما من شيء ثوعدونه إلا قد رأيته..
- ١٥- إنه صوّرت لي الجنة والنار - عرضت علي الجنة
- ١٦- عرضت علي أعمال أمتي حسناتها وسيئها.
- ١٧- مثل أمتي مثل المطر، لا يذرى أوله خير أم آخره.
- ١٨- إن أمتي يذعون يوم القيامة غراً محجلين.
- ١٩- ما سئل رسول الله ﷺ شيئاً قط فقال: لا.
- ٢٠- البخيل الذي من ذكرت عنده فلم يصل علي.
- ٢١- ما حير رسول الله ﷺ بين أمرين قط إلا أخذ أيسرهما.
- ٢٢- إنه ليغان على قلبي وإني لأستغفر الله في اليوم مئة مرة.
- ٢٣- حُبب إلي الطيب والنساء، وجعلت قرّة عيني في الصلاة.
- ٢٤- إني أبيت أطعم وأسقى.

- ٢٥ - لو دُعِيتُ إلى ذِرَاعٍ أو كِرَاعٍ لَأَجِبْتُ.
- ٢٦ - أُمِرْتُ أَنْ أَتَجَوَّزَ فِي الْقَوْلِ.
- ٢٧ - لَمْ أُوْمَرْ أَنْ أُنْقَبَ قُلُوبَ النَّاسِ.
- إِنِّي لَمْ أَبْعَثْ لَعَنًا.
- ٢٨ - مَا أَوْحِيَ إِلَيَّ أَنْ أَجْمَعَ الْمَالَ وَأَكُونَ مِنَ التَّاجِرِينَ.
- ٢٩ - إِنَّا - مَعَاشِرَ الْأَنْبِيَاءِ - لَا نُورِثُ.
- ٣٠ - مَا أَدْرِي وَأَنَا رَسُولُ اللَّهِ مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ.
- ٣١ - إِنَّهُ لَنْ يُقَبِّضَ نَبِيٌّ حَتَّى يُرَى مَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ.
- ٣٢ - لَمَّا نَزَلَتْ ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ [النصر: ١] دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَاطِمَةَ فَقَالَ:
نُعِيْتُ إِلَيَّ نَفْسِي.
- ٣٣ - بُعِثْتُ لِأَنْعَمَ حَسَنَ الْأَخْلَاقِ.
- ٣٤ - الْمُؤْمِنُونَ هَيِّنُونَ لَيِّنُونَ كَالْجَمَلِ الْأَنْعَبِ، إِنْ قِيدَ انْقَادًا، وَإِنْ أُنِخَ عَلَى صَخْرَةٍ اسْتِنَاحَ.
- ٣٥ - بُعِثْتُمْ مَيَسَّرِينَ وَلَمْ تُبْعَثُوا مُعَسَّرِينَ.
- ٣٦ - لَيْسَ أَخَذَ أَفْضَلَ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ مُؤْمِنٍ يُعَمَّرُ فِي الْإِسْلَامِ، لِتَسْبِيحِهِ وَتَكْبِيرِهِ وَتَهْلِيلِهِ.
- ٣٧ - لَا يُلْدَغُ الْمُؤْمِنُ مِنْ جُحْخِرٍ وَاحِدٍ مَرَّتَيْنِ.
- ٣٨ - يُطَبِّعُ الْمُؤْمِنُ عَلَى الْخِلَالِ كُلِّهَا إِلَّا الْحَيَاةَ وَالْكَيْبَ.
- ٣٩ - إِنَّ الْحَيَاءَ وَالْإِيمَانَ قَرْنَاءُ جَمِيعًا، فِإِذَا رُفِعَ أَحَدُهُمَا رُفِعَ الْآخَرُ.
- ٤٠ - إِنَّ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ - إِذَا أَنْعَمَ عَلَى عَبْدٍ نِعْمَةً أَحَبَّ أَنْ تُرَى عَلَيْهِ.
- ٤١ - رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَسَلَّطَ عَلَى مَلَكَتِهِ بِالْحَقِّ.

٤٢ - وإذا استنفرتم فانفروا.

٤٣ - اللهم إني أعوذ بك أن أضلّ أو أضلّ، أو أظلم أو أظلم، أو أجهل أو يجهل عليّ.

٤٤ - البرّ لا يبلى، والإثم لا يُنسى، والديان لا ينام، وكما تدين تُدان.

٤٥ - كما تكونون كذلك يؤمّر عليكم.

٤٦ - فكلّ حسنة يعملها تكتب له بعشر.

٤٧ - مَنْ صَفَّى صُفًى له، ومن كَدَّر كُدِّر عليه، ومن أَحَسَّن في ليله كُوفِيَ في نهاره، ومن أَحَسَّن في نهاره كُوفِيَ في ليله.

٤٨ - مَنْ فُتِحَ له منكم باب الدعاء فُتِحَتْ له أبواب الرحمة.

٤٩ - لا يُرَدُّ الدُّعَاءُ بين الأذان والإقامة.

٥٠ - قيل لرسول الله ﷺ: أيُّ الدعاء أسمع؟ قال: جوف الليل الآخر، ودُبَر الصَّلوات المكتوبات.

٥١ - إذا جاء رمضان فُتِحَتْ أبواب الجنة.

٥٢ - سَلْ رَبَّكَ العَافِيَةَ والمَعَاوَةَ في الدنيا والآخرة، فإذا أُعْطِيَتْ العَافِيَةُ في الدنيا وأُعْطِيَتْهَا في الآخرة فقد أَفْلَحْتَ.

٥٣ - قَدْ هُدِيَ وَكُفِيَ وَوُقِيَ.

٥٤ - مَا مِنْ رَجُلٍ يُصَابُ بِشَيْءٍ فِي جَسَدِهِ فَتَصَدَّقَ بِهِ إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ بِهِ دَرَجَةً وَحَطَّ عَنْهُ خَطِيئَةٌ.

٥٥ - لَقَدْ أُوتِيََتْ مَزْمَاراً مِنْ مَزَامِيرِ آلِ دَاوُدَ.

٥٦ - أَتَدْرُونَ مَنْ تَسَابِقُونَ إِلَى ظِلِّ اللَّهِ - عَزَّوَجَلَّ - يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: الثَّمِينُ إِذَا أُعْطُوا الْحَقَّ قَبِلُوهُ، وَإِذَا سُئِلُوا بِذَلْوِهِ، وَحَكَمُوا لِلنَّاسِ

كحكمهم لأنفسهم.

- ٥٧- مَثَلُ الْبَيْتِ الَّذِي يُذَكَّرُ اللَّهُ فِيهِ، وَالْبَيْتِ الَّذِي لَا يُذَكَّرُ اللَّهُ فِيهِ، مَثَلُ الْحَيِّ وَالْمَيِّتِ.
- ٥٨- إِذَا ابْتَلَى الْمُسْلِمُ فِي جَسَدِهِ قِيلَ لِلْمَلِكِ: اكْتُبْ لَهُ صَالِحَ عَمَلِهِ الَّذِي كَانَ يَعْمَلُ.
- ٥٩- يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا خَيْرُ مَا أُعْطِيَ الْإِنْسَانُ؟ قَالَ: الْخُلُقُ الْحَسَنُ.
- ٦٠- إِنَّ أَثْقَلَ شَيْءٍ يُوَضَّعُ فِي مِيزَانِ الْمُؤْمِنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ خُلُقٌ حَسَنٌ.
- ٦١- مَنْ أُعْطِيَ حَظَّهُ مِنَ الرَّفَقِ أُعْطِيَ حَظَّهُ مِنْ حَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.
- ٦٢- مَنْ صُنِعَ إِلَيْهِ مَعْرُوفٌ فَقَدْ نَفَعَهُ: جَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا، فَقَدْ أَبْلَغَ فِي الشَّاءِ.
- ٦٣- إِنَّ السَّعِيدَ لَمَنْ جُنَّبَ الْفِتَنَ.
- ٦٤- اسْمَعْ يُسْمَعْ لَكَ.
- ٦٥- اشفعوا تؤجروا.
- ٦٦- مَا أُعْطِيَ أَحَدٌ خَيْرًا أَوْسَعَ مِنَ الصَّبْرِ.
- ٦٧- مَنْ اغْتَيْبَ عِنْدَهُ أَخُوهُ الْمُسْلِمُ، وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى نَصْرِهِ، فَنَصْرَهُ نَصْرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.
- ٦٨- كَمْ مِنْ أَشْعَثَ أَخْبَرَ ذِي طِمْرَيْنِ لَا يُؤْنَهُ لَهُ، لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرِهِ.
- ٦٩- إِنْ الصَّائِمُ إِذَا أَكَلَ عِنْدَهُ صَنَّتْ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ حَتَّى يَقْرَءُوا.
- ٧٠- مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّدَقَةِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصَّدَقَةِ.
- ٧١- مَنْ قَالَ: (سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ وَبِحَمْدِهِ) عُرِمَتْ لَهُ بِهَا نَخْلَةٌ فِي الْجَنَّةِ.
- ٧٢- أَيُّ الْقَتْلِ أَشْرَفُ؟ قَالَ: مَنْ أَهْرَيْقَ دَمُهُ وَعُقِّرَ جَوَادَهُ.
- ٧٣- مَنْ قُتِلَ دُونَ دِينِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ، مَنْ قُتِلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ.
- ٧٤- أَيْلَعَبُ بَكْتَابِ اللَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - وَأَنْ بَيْنَ أَغْهَرِكُمْ.

- ٧٥- ما ضلَّ قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل..
- ٧٦- يهود تعذب في قبورها
- ٧٧- مَنْ أصاب ذنباً أقيم عليه حدّ ذلك الذنب فهو كفارته.
- ٧٨- لو يُعطى الناس بدعواهم لادّعى ناسٌ دماءَ رجالٍ وأموالهم.
- ٧٩- إذا مُدح الفاسقُ غَضِبَ الربُّ تعالى.
- ٨٠- عُدَلْتُ شهادةَ الزورِ بالإشراك بالله.
- ٨١- في حديث المنافق: وإذا أوْثَمَ خَانَ.
- ٨٢- المتشبع بما لم يُعطه كلابس ثوبي زور.
- ٨٣- لكلِّ غادرٍ لواءٌ يُنصبُ يومَ القيامة.
- ٨٤- بينما رجلٌ يجرُّ إزاره من الخيلاء خُسِفَ به.
- ٨٥- الذين يصنعون هذه الصور يُعدّون، مَنْ صَوَّرَ صورةً عُدّبَ.
- ٨٦- مَنْ نِيحَ عليه فإنه يُعذبُ بما نيحَ عليه يومَ القيامة.
- ٨٧- إذا اتَّخَذَ الْفِيءُ دَوْلًا، وَالْأَمَانَةُ مَغْنَمًا، وَالزَّكَاةَ مَغْرَمًا، وَتُعَلِّمَ الْعِلْمُ لغير الدين... فارتقبوا عند ذلك رجماً حرماً وزلزلة..
- ٨٨- مَثَلُ عِلْمٍ لَا يُنْتَفَعُ بِهِ كَمَثَلِ كَنْزٍ لَا يُنْفَقُ مِنْهُ.
- ٨٩- إذا أتى عليّ يوم لا أزداد فيه علماً فلا بُورِكَ لي فيه.
- ٩٠- يُعطى الرجلُ مئةَ دينارٍ فيظلُّ ساهطاً.
- ٩١- يُستجاب لأحدكم ما لم يُعجل، يقول: قد دعوت فلم يُستجب لي.
- ٩٢- تُعرَضُ الفتن على القلوب كالحصير.
- ٩٣- مَنْ لَزِمَ السُّلْطَانَ افْتِنَ.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

- ٩٤ - قال رسول الله ﷺ لأصحاب الكيل والميزان: إنكم ولّيتم أمرين هلكت فيهما الأمم السابقة قبلكم.
- ٩٥ - من ظلم قيد شبرٍ من أرضٍ طوّقه من سبع أرضين يوم القيامة.
- ٩٦ - إذا لم يُنكر الناس المنكر فقد تُودّع منهم.
- ٩٧ - أولئك قوم عجلت لهم طيباتهم.
- ٩٨ - من شرّ ما أُعطي العبد شحّ هالِعٍ أو جُنْ خالِع.
- ٩٩ - عذبت امرأة في هرة أمسكتها حتى ماتت من الجوع.
- ١٠٠ - ومن أخذه بإشراف نفسٍ لم يُبارك له.
- ١٠١ - مَنْ دُعِيَ فلم يُجب فقد عصى الله ورسوله.
- ١٠٢ - شرّ الطعام ضِعَامُ الوليمة، يُدعى لها الأغنياء ويترك الفقراء.
- ١٠٣ - لا يدخل الجنة جسدٌ غُذي بالحرام.
- ١٠٤ - إن الشيطان يستحلّ الطعام أن لا يُذكر اسمُ الله عليه.
- ١٠٥ - كُلُّ أمرٍ ذي بالٍ لا يُبدَأُ فيه - ﴿الحمد لله﴾ - فهو أقطع.
- ١٠٦ - تُعرض أعمال الناس في كلِّ جمعة مرتين، يوم الإثنين ويوم الخميس، فيُغفر لكل عبد مؤمنٍ إلا عبداً بينه وبين أخيه شحناء.
- ١٠٧ - مَنْ يُحرِّم الرفقَ يُحرِّم الخيرَ.
- ١٠٨ - من لا يَرْحَمْ لا يُرْحَمْ.
- ١٠٩ - السمع والطاعة حقٌّ على المرء المسلم فيما أحبّ أو كره، ما لم يُؤمر بمعصية، فإذا أمر بمعصية فلا سمع عليه ولا طاعة.
- ١١٠ - أُحِلَّت لنا ميتتان ودمان: الميتتان: الحوت والجراد، والدمان: الكبد والطحال.

- ١١١ - حُرِّمَت التجارة في الخمر.
- ١١٢ - إِنْ اللهُ تَجَاوَزَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَأَ وَالنَّسْيَانَ وَمَا اسْتَكْرَهُوا عَلَيْهِ.
- ١١٣ - رُفِعَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَأُ وَالنَّسْيَانُ.
- ١١٤ - قُرِضَتْ عَلَيَّ خَمْسُونَ صَلَاةً.
- ١١٥ - أُمِرْنَا أَنْ نُسَبِّحَ الْوُضُوءَ.
- ١١٦ - لَا تُقْبَلُ صَلَاةٌ بِغَيْرِ طَهْوَرٍ.
- ١١٧ - إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ.
- ١١٨ - إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ.
- ١١٩ - أُمِرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظَمَ.
- ١٢٠ - فِي حَدِيثِ الزَّكَاةِ: تُؤْخَذُ مِنْ أَغْنِيَائِهِمْ وَتُرَدُّ عَلَى فَقَرَائِهِمْ.
- ١٢١ - فَذَيْنُ اللهِ أَحَقُّ أَنْ يُقْضَى.
- ١٢٢ - الْوَلَاءُ لِحِمَّةٍ كُلِّحِمَّةٍ النَّسَبِ لَا يُبَاعُ وَلَا يُوهَبُ.
- ١٢٣ - كِيلُوا طَعَامَكُمْ يُبَارَكْ لَكُمْ فِيهِ.
- ١٢٤ - إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى طَعَامٍ فَلْيُجِبْ.
- ١٢٥ - اسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا فَإِنَّهُنَّ خُلِقْنَ مِنْ ضِلَعٍ.
- ١٢٦ - تُنَكِّحُ الْمَرْأَةُ لِأَرْبَعٍ: لِمَالِهَا وَلِحَسْبِهَا وَلِحِمَالِهَا وَلِدِينِهَا.
- ١٢٧ - لَا تُنَكِّحُ الْيَتِيمَ حَتَّى تُسْتَأْمَرَ.
- ١٢٨ - لَا تُنَكِّحُ الْبَكْرَ حَتَّى تُسْتَأْذَنَ.
- ١٢٩ - انْظُرْ إِلَيْهَا فَإِنَّهُ أُخْرَى أَنْ يُؤَدَّمَ بَيْنَكُمَا.
- ١٣٠ - نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ تُنَكِّحَ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا.

- ١٣١ - لا تُوطأ حاملٌ حتى تضع.
- ١٣٢ - لا تُقام الحدود في المساجد.
- ١٣٣ - يُشمتُّ العاطس ثلاثاً، فما زاد فهو مزكوم.
- ١٣٤ - ثلاثٌ لا تُردُّ: الوسائد والدُّهن (الطيب) واللبن.
- ١٣٥ - إذا أُعطي أحدكم الريحان فلا يردّه، فإنه خَرَجَ من الجنة.
- ١٣٦ - سَتُفْتَحُ عليكم الدنيا.
- ١٣٧ - سَتُفْتَحُ عليكم الأمصار، وستكونُ حنودٌ مجددةٌ يُقَطَّعُ عليكم فيها بعوثٌ..
- ١٣٨ - سَتُفْتَحُ الشامُ، فإذا خَيْرْتُمْ مَدِينَتَهُ فِيهَا فَعَيْبِكُمْ مَدِينَةُ يُقَالُ لَهَا: دَمَشَقٌ.
- ١٣٩ - بُعِثْتُ في نَسَمِ الساعة.
- ١٤٠ - بُعِثْتُ أنا والساعة كهاتين.
- ١٤١ - لا تقوم الساعة حتى لا يُنْزَلَ في الأرض: اللهُ.
- ١٤٢ - إِنَّ السَّاعَةَ لَا تَقُومُ حَتَّى لَا يُقَسَّمْ مِيرَاثٌ
- ١٤٣ - كيف بك إذا أُبْقِيَتْ في حُدُودِ مَنْ دَسَّ مِرْحَتَ عَهْدِهِمْ وَأَمَانَتَهُمْ.
- ١٤٤ - إِذَا ضُيِّعَتِ الْأَمَانَةُ فَانْتَظِرِ السَّاعَةَ.
- ١٤٥ - إِذَا وَسَّدَ الْأَمْرَ إِلَى غَيْرِ أَهْلِهِ فَانْتَظِرُوا السَّاعَةَ
- ١٤٦ - لَا تَذْهَبُ الدُّنْيَا حَتَّى يَأْتِيَ عَلَى النَّاسِ يَوْمٌ لَا يُدْرِي الْقَاتِلُ فِيمَ قَتَلَ؟ وَلَا الْمَقْتُولُ فِيمَ قُتِلَ؟
- ١٤٧ - يُقْبَضُ الصَّالِحُونَ الْأَوَّلُ فَالْأَوَّلُ.
- ١٤٨ - يُقْبَضُ الْعِلْمُ بِقَبْضِ الْعُلَمَاءِ.
- ١٤٩ - يَتَقَارَبُ الزَّمَانُ وَيُقْبَضُ الْعِلْمُ، وَتُظْهِرُ لُغَتُهَا، وَيُلْتَمِى الشَّيْخُ..

- ١٥٠ - هذا أوانٌ يُختَلَسُ فيه العِلْمُ من الناس.
- ١٥١ - يُرى الرجل الواحدُ يتبعه أربعون امرأة.
- ١٥٢ - من حَفِظَ عَشْرَ آيَاتٍ من سورة الكهف عُصِمَ من الدَّجَالِ.
- ١٥٣ - يُنَعَّثُ الناس على نياتهم.
- ١٥٤ - تُحْشَرُونَ حُفَاةَ عُرَاةٍ غُرْلًا.
- ١٥٥ - يُحْشَرُ الكافر على وجهه.
- ١٥٦ - يُحْشَرُ المتكبرون أمثال الذُّرِّ يومَ القيامة.
- ١٥٧ - أول من يُدعى يوم القيامة آدم.
- ١٥٨ - أول من يُكسى يوم القيامة إبراهيم.
- ١٥٩ - أول ما يُقضى بين الناس يومَ القيامة في الدماء.
- ١٦٠ - إنَّ أول ما يُسأل العبد يوم القيامة من النعيم أن يُقال له: ألم نُصِحَّ لك جسمك.
- ١٦١ - إنَّ أول ما يُحاسب به العبدُ يوم القيامة من عمله صَلَاتُهُ.
- ١٦٢ - ليس أحدٌ يُحاسبُ يوم القيامة إلا هلك.
- ١٦٣ - ليس أحدٌ يُناقشُ الحسابَ يوم القيامة إلا عُدْبَ. من حُوسِبَ عُدْبَ.
- ١٦٤ - حُجِبَتِ النَّارُ بالشَّهَوَاتِ.
- ١٦٥ - حُفَّتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ.
- ١٦٦ - لا يدخل أحدٌ الجنةَ إِلَّا أَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ لو أَسَاءَ؛ ليزداد شكرًا..
- ١٦٧ - إنَّ في الجنةَ عِرْفًا يُرى ظاهرها من باطنها.
- ١٦٨ - في الجنةِ ثمانية أبواب، منها باب يُسمَّى الرِّيَّانَ، لا يدخله إِلَّا الصَّائِمُونَ.
- ١٦٩ - من كان من أهل الجهاد دُعِيَ من باب الجهاد.

١٧٠ - يُقال لصاحب القرآن: اقْرَأْ وارْقَ.

١٧١ - إنكم ترون ربكم كما ترون القمر، لا تُصَامُونَ في رؤيته.

١٧٢ - هل تُضَارُونَ في رؤية الشمس بالظهيرة.

١٧٣ - تُعَرَّضُ للناس جهنم كأنها سراب يَحْطِمُ بعضها بعضاً.

١٧٤ - أصحاب النار قد أُمِرَ بهم إلى النار.

١٧٥ - أُرِيَتْ النَّارُ فإذا أكثر أهلها النساء.

١٧٦ - أَخَذَ من سيئات أخيه فطَرَحَتْ عليه.

١٧٧ - يُجَاءُ بالرجل يوم القيامة فيُلْقَى في النار.

شَوَاهِدُ

مِنَ الشُّعْرِ الْعَرَبِيِّ

وروائع الأدب والحكم والأمثال

قال ابن فارس:

الشعر ديوان العرب، وبه حُفِظَتِ الأنسابُ، وعُرفَتِ المآثرُ، ومنه تُعَلِّمَتِ اللغةُ.

• قيل للعتابي:

ما أقربُ البلاغة؟ قال: ألا يُؤتَى السامعُ من سوءِ إفهامِ القائل، ولا يُؤتَى القائلُ

من سوءِ فهمِ السامعِ.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

الشعر نسيج الحياة، ومبعث الشعور والعواطف والآمال، وهو خلاصة تجربة الإنسان في: الحب والبغض، والخوف والرجاء، واليأس، والاحتقار، والغيرة والندم، والإعجاب، والرحمة.. وكل مظاهر الحياة.

والشعراء كما أنهم حافظو اللغات هم مستكرو فنون الحياة، وهم الأساتذة الذين يصلون بين الجمال والحق، والخير...

والشعر في كل أمة عنوان على رقي الجماعات ودليل على حياتها، وهو مجنى ثمر العقول والألباب، ومجتمع فرق الآداب، والشعر العربي هو الأسمى في الحديث عن الآداب الإنسانية، فلا بد من دراسته، وتثليل معانيه وفهمها، وفهم لغته وبيانه.

ذكر علماء النقد قول ابن هانئ المغربي من قصيدة يمدح فيها جعفر بن علي أمير الزاب:

أبني العوالي السمهرية والموا ضي المشرفة والعديد الأكثر
من منكم الملك المطاع كته تحت السوابغ تبع في حمير

يُحكى أنه لما أنشدها ترجل العسكر منه، ولم يبق أحدًا ركبًا سوى المعز بالله، فلا يُعلم

بيت شعر كان جوابه نزول عسكر جرار غيره^(١).

هذا ولا يخفى دور الشعر وأثره في النفس الإنسانية، وذلك أن من شأنه أن يُجيب إلى النفس ما قصد تحييه إليها، ويكره إليها ما قصد تكريهه، لتحمل بذلك على طلبه، أو الهرب منه.

إن كل خلة شريفة، وكل فضيلة نيرة يتداولها العلماء من خلال مؤلفات قد تطول حتى تبلغ المجلدات، يستطيع الشعر أن يختصر تلك المجلدات بقصائد موجزة أو

(١) أنوار الربيع: ١٢٣/٥.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

مقطوعات، وإن شئت فإن فرائد الأبيات تسفر عما تُضمّنه كتب طوال، وتجمع جوهر الأدب ومحصل جوامع البيان، قال رسول الله ﷺ: «إن من الشعر لحكمة».

وهذه طائفة من الشواهد الشعرية تتضمن شواهد الفعل المبني للمجهول بمظاهره كلها..

أَكْثَرُ مِنَ الْأَنْصَارِ تَسْمُ وَتَسُدُّ	إِنَّ الدَّلِيلَ مِنْ يُرَى بِلا عَصْدِ
الضَّبُّ وَالنُّونُ قَدْ يُرْجَى اجْتِمَاعُهَا	وَلَيْسَ يُرْجَى اجْتِمَاعُ الْمَالِ وَالْأَدَبِ
الْعِلْمُ زَيْنٌ وَتَشْرِيفٌ لِمُصَاحِبِهِ	فَاطْلُبْ - هُدَيْتَ - فَنُونَ الْعِلْمِ وَالْأَدَبِ
أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْمَرَّةَ مِنْ ضَيْقٍ عَيْشِهِ	يُلَامُ عَلَى مَعْرُوفِهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ
أَمَا عَلِمْتَ أَنَّهُ	مَنْ كَانَ حُرّاً لَا يُضَامُ
إِنَّ الْإِقَامَةَ فِي أَرْضٍ تُضَامُ بِهَا	وَالْأَرْضُ وَاسِعَةٌ ذَلٌّ فَلَا تَقُمُ
إِنَّ الْبَلَاءَ يُطَاقُ غَيْرَ مُضَاعَفٍ	فَإِذَا تَضَاعَفَ فَهُوَ غَيْرُ مُطَاقٍ
إِنَّ الذُّنُوبَ بِتَوْبَةٍ تُمَحَى كَمَا	يَمْحُو سَجُودُ السُّهُوِ غَفْلَةَ مَنْ سَهَا
إِنَّ الصَّدُورَ الَّتِي بِالْغُلِّ مُشْحَنَةٌ	لَوْ قُطِعَتْ بِلَهَبِ النَّارِ مَا رَجَعَتْ
أَجِبْ إِذَا مَا سُئِلْتَ مُقْتَصِداً	فِي اللَّفْظِ وَاسْكُتْ إِنْ أَنْتَ لَمْ تُسَلِّ
اجْتَنِبِ النَّاسَ وَعِشْ وَاحِداً	لَا تُظْلِمِ الْقَوْمَ وَلَا تُظْلَمِ
أَحَبُّ الْجَمْعِ مِنْ أَجْلِ مَنْ مَكَنَ الْجَمْعِ	وَمِنْ أَجْلِ أَهْلِهَا تُحِبُّ الْمَنَازِلُ
أَحْسَنُ فَلَاحِثَاتِكَ لَا يُجْحَدُ	وَالْحُرُّ بِالْإِحْسَانِ يُسْتَعْبَدُ
أَخْفَاكَ مَكْنُوكُ فِي أَرْضٍ نَشَاتَ بِهَا	وَلَيْسَ يُعْرَفُ قَدْرُ الدُّرِّ فِي اللَّجَجِ
إِذَا أُضِيعَ أَوَّلُ الْعَمْرِ أَبَتْ	أَعْجَازُهُ إِلَّا أَعْوَجَاجاً وَالتَّوَى
إِذَا الْجُودُ لَمْ يُرَاقَ خَلِصاً مِنَ الْأَذَى	فَلَا الْحَمْدُ مَكْسُوباً وَلَا الْمَالُ بَاقِياً

إذا أنت أعطيت الغنى ثم لم تجد
 إذا أنت لم تقدّر على الشيء كله
 إذا أنت لم تنفع فضرر فإنما
 إذا أوتيت مالا فأبدلته
 إذا أوتيت ملة يد طعاماً
 إذا بليت فتق بالله وارضى به
 إذا شئت أن ثقل فزّر متواتراً
 خليلي ما أحرى بذي اللب أن يرى
 ترحل من الدنيا بزاد من التقى
 يقدر الكد فكتسب المعالي
 إن القلوب إذا خلت من ودها
 المرء مادام حياً يستهان به
 إذا ما الأصل ألفي غير ذلك
 إذا قيل: في الناس خليل، فقل: نعم
 إذا كنت بين الحلم والجهل مائلاً
 إذا ما شئت أن تُعصى
 إذا ماكنت في قوم غريباً
 أرجوك للأمر الخطير وإني
 ارحل بنفسك من دار ثمان بها
 أرى كل ذي مالٍ يُعظم أمره

بفضل الغنى ألفت مالك حامد
 وأعطيت بعضاً فليكن لك مُقنعا
 يُرجى الفتى كيما يضر وينفع
 فما يُقبحه توفيرٌ وخزنٌ
 فاطعم من عراك ولو كظفر
 إن الذي يكشف البلوى هو الله
 وإن شئت أن تزدد حياً فزر غيباً
 صبوراً ولكن لا سبيل إلى الصبر
 فعمرك أيام - تعد - قلائل
 ومن طلب العلا سهر الليالي
 مثل الزجاجة كسرهما لا يُشعب
 ويعظم الرزء فيه حين يُفتقد
 فما تزكو مدى الدهر الفروع
 خليل اسم شخص لا خليل وفاء
 وخيرت: أتى شئت؟ فالحلم أفضل
 فمّر من ليس يرجوكم
 فعاملهم بفعلٍ يُستطاب
 يُرجى المعظم للمعظم المُفضل
 ولا تكن لفراق الأهل في حرق
 وإن كان تذلاً خامل الذكر والإسم

أرى كل ذي مالٍ يُجَلُّ لماله	ومن ليس ذا مالٍ يُهانُ ويُحقَّرُ
أزرع جميلاً ولو في غير موضعه	ماخابَ قطُّ جميلٌ أينما زُرعا
أضعتُ الهوى حفظاً لحزمي وإنا	يُصانُ الهوى في قلب من ضاع حَزْمُهُ
طِيعُوا وَجِدُوا ولا تكسلوا	فأنتم إلى ربكم تُرجَعُونَ
أقلل عتاب منِ اسْتَرَيْتَ بوده	ليست تُنالُ مودةٌ بعتاب
أهواكم وأتقي وقلما	يُجمَعُ ما بين الغرام والتقى
أهين لهم نفسي لأكرمها بها	ولن تُكْرَمَ النفسُ التي لا تُهِنُّها
أولى الأنامِ بأن يُهانَ ويُسَلَبَ الـ	إكرام من لم يعرف الإكراما
ألا رُبَّ باغٍ حاجةٌ لا ينالها	وآخرُ قد تُقضى له وهو جالسٌ
ألا فاختش ما يُرْجى وَجَدُّكَ هابط	ولا تخش ما يُخشى وَجَدُّكَ رافع
ألا قاتلَ اللهُ الهوى كم بسيفه	قتيلُ غرامٍ لا يُوسَدُ في اللَّخْدِ
ألامٌ ولي شُغْلٌ عن اللومِ شاغلٌ	وأهونُ ما يلقي المحبُّ مَلامٌ
أو ماسمعتُ بأن إذا	جاء القضا عُمِيَّ البصر
إياك والدنيا فإنَّ لباسها	يُلبى الجسومَ وطيبها لا يُعبى
أيها المادحُ العبادَ ليعطى	إنَّ لله ما بأيدي العباد
بالحرص في الرزق يُذَلُّ الفتى	وفي القنوع الشرفُ الشامخُ
بقدر الكدِ تُكْسَبُ المعالي	ومن طلب العلا سهر الليالي
بُنِيَ اجتنب كل ذي بدعة	ولا تَصْحَبَنَّ مَنْ بها يُوصَفُ
بني عمنا رُتُّوا الدراهم إننا	يُفَرِّقُ بين الناس حبُّ الدراهم
إنَّ الكبار من الأمور	ر تُنالُ بِالْهَمَمِ الكبار

عَجَلَ التَغِيرَ للصديق إذا هَفَا	إِنَّ الْكَبِيرَ أَجَلَ قَدْرًا أَنْ يُرَى
حَتَّى يُقَالَ: غَنِيٌّ وَهُوَ مَجْهُودٌ	إِنْ الْكَرِيمَ تُرَى فِي النَّاسِ عَفَّةٌ
أَلْفَاكَ فِي شَتَاءَ لَيْسَ تُقَالَ	إِنْ اللِّسَانَ إِذَا حَلَلْتَ عِقَالَه
عَلَى الْخِدَاعِ وَفِيهَا الْمَكْرُ وَالْحِيلُ	إِنَّ اللَّيَالِيَّ وَالْأَيَّامَ قَدْ طُبِعَتْ
عَنْ عَيْبِ أَنْفُسِهَا لَمْ تَكْتُمِ الْخَبْرَا	إِنْ اللَّيَالِيَّ وَالْأَيَّامَ لَوْ سُئِلَتْ
تَلْقَاهُ يَبْذُلُ فِيهِ مَا لَا يُبْذَلُ	إِنَّ الْمَحَبَّ إِذَا أَحَبَّ حَبِيَّه
وَلَكِ الْأَمَانُ مِنَ الَّذِي مَا قُدِّرَا	إِنَّ الْمُقَدَّرَ كَائِنٌ يَاسِيْدِي
وَالْعَرَارِيَّ حَكْمُهَا أَنْ تُشْرَدَ	إِنَّمَا أَنْفُسُنَا عَارِيَةٌ
لِ الْحَاجَاتِ الرِّجَالِ	إِنَّمَا يُدْخِرُ الْمَا
خَيْرُ الثَّوَابِ الرِّفْقُ بِالضُّعْفَاءِ	إِنِّي ضَعِيفٌ فَارْفُقُوا بِي تُؤْجِرُوا
تُبْتَذَلُ فِيهِ الْوُجُوهُ	أَمَّا الْمَعْرُوفُ مَا لَمْ
مَضَى نَفْسٌ مِنْكَ انْتَقَصَتْ بِهِ جِزَا	حَيَاتِكَ أَنْفَاسٌ تُعَدُّ فَكَلِمَا
تَأَمَّلْتُ عِزَّ الْحَبِّ يُدْرِكُ بِالذَّلِّ	خَضَعْتُ لِمَنْ أَهْوَاهُ ذُلًّا لِأَنْتِي
صَبُورًا وَلَكِنْ لَا سَبِيلَ إِلَى الصَّبْرِ	خَلِيلِيَّ مَا أَحْرَى بِذِي اللَّبِّ أَنْ يُرَى
وَإِنْ عَزِيزَ الْقَوْمِ فِيهِ يُيَانُ	خَلِيلِيَّ إِنَّ الْحَبَّ صَغْبٌ مَرَّاسُهُ
وَنَفُوسٌ لَرِيَّةٌ وَلِشَبَعَةٍ	خُلِقَتْ أَنْفُسٌ لَجُودٍ وَبَاسٍ
مَأْخُذٌ كُلُّ النَّاسِ يُعْتَمَمُ	دَغْ أَنْفُسُ الْأَوْغَادِ سَاخِطَةٌ
ذَهَابٌ لَا يُقَالَ لَهُ ذَهَابٌ	ذَهَابُ الْمَالِ فِي حَمْدٍ وَاجِرٍ
قَلِيلُكَ لَا يُقَالَ لَهُ قَلِيلٌ	قَلِيلٌ مِنْكَ يَكْفِينِي وَلَكِنْ
وَلَمْ يُقَسَمْ عَلَى قَلَرِ أَسْنِينَا	رَأَيْتُ الْعَقْلَ لَمْ يَكُنْ انْتِهَابًا

رُبَّ حَيٍّ كَمَيْتٍ لَيْسَ فِيهِ
رُزِقْتُ مُلْكًا فَلَمْ أَحْسِنْ سِيَاسَتَهُ
سَأَلْنَا فَأَعْطَيْتُمْ وَعُذْنَا فَعَدْتُمْ
سَلَنِي وَسَلَّ عَنِّي الْأَقْوَامَ مَخْتَبِرًا
كَتَمْتُ الْحُبَّ حَتَّى عَيْلَ صَبْرِي
فَلَا تَأْسَفَنَّ عَلَى مَطْلَبٍ
فَلَا تَأْمَلِ الْأَيَّامَ لِلْخَيْرِ مَرَّةً
فَلَا تَأْمَلْ مِنَ الدُّنْيَا صِلَاحًا
فَلَوْ صَبَرْنَا لَكَانَ الرِّزْقُ يَطْلُبُنَا
فَاطْلُبْ لِنَفْسِكَ آدَابًا تُعَزُّ بِهَا
أَفْلًا تُغَرِّضُ الْمَنِيَّةَ لِلْمَرِ
طَلِبْتَ عَلَى جِلْمٍ فَلَوْ شِئْتَ غَيْرَهُ
خَلِيلِي إِنَّ الْحُبَّ صَغْبٌ مَرَامُهُ
وَالْمَرْءُ لَا يُرْتَجَى النِّجَاحُ لَهُ
وَالْحَرَصُ فِي الرِّزْقِ وَالْأَرْزَاقِ قَدْ قُسِمَتْ
وَاعْلَمْ فَعَلِمُ الْمَرْءُ يَنْفَعُهُ
وَأَرْبَابُ الْحِجَابِ خُلِقُوا لِيَأْتُوا
وَإِذَا تَنَاسَبَتِ الرِّجَالُ فَلَمْ أَرِ
هَبِ الدُّنْيَا تُسَاقُ إِلَيْكَ عَفْوًا
مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يُجَاهِدْ فِي عَوَاقِبِهِ

أَمَلٌ يُرْتَجَى لِنَفْعٍ وَضَرٌ
وَكُلُّ مَنْ لَا يَسُوسُ الْمُلْكَ يُجْلَعُهُ
وَمَنْ أَكْثَرَ التَّسَالِ يَوْمًا مَسْجَرُهُ
لَا يُعَرَفُ الْمَرْءُ إِلَّا حِينَ يُجْتَبَرُ
وَكَتْمَانُ الْهَوَى صَعْبٌ شَدِيدٌ
يَفُوتُ إِذَا بَابُهُ أُغْلِقَ
فَلَيْسَتْ خَيْرٌ - أَنْ يُظَنَّ بِهَا - أَهْلًا
فَذَلِكَ هُوَ الَّذِي لَا يُسْتَطَاعُ
لَكِنَّهُ خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ
كَيْمَا تَسْوَدَ بِهَا مَنْ يَمْلِكُ الذَّهَبَ
وَ فَيُذْعَى وَلَاتٌ حِينَ إِيَاءِ
غُلِبْتَ عَلَيْهِ وَالتَّكَلُّفُ مَغْلُوبٌ
وَإِنَّ عَزِيزَ الْقَوْمِ فِيهِ مِيَاهُنُ
يَوْمًا إِذَا كَانَ خَصَمَهُ الْقَاضِي
بَغْيٌ إِلَّا أَنْ بَغْيَ الْمَرْءِ يَصْرُحُهُ
أَنْ سَوْفَ يَأْتِي كُلُّ مَا قُدِّرَا
خِلَافَ صَنِيعِ أَرْبَابِ الْحِجَالِ
نَسَبًا يُقَاسُ بِصَالِحِ الْأَعْمَالِ
أَلَيْسَ مَصِيرُ ذَلِكَ إِلَى الزَّوَالِ
وَيَكْفِيهِ شَرٌّ مِنْ عَزَّوَا وَمِنْ هَانُوا

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

من	يحمد	الناس	يحمدوه	والناس	من	عابهم	يعاب
أنسيك	إن	طال	الزمان	بنا	وكم	حيب	تمادي
كلما	قلت	من	لنا	باجتماع	قال:	دعني	فالا اجتماع
يب	الفناء	على	العبا	د	فكل	نفس	ذاهبه
يعاب	الفتى	فيما	أتى	باختياره	ولا	عيب	فيما
يعاد	حديثها	فيزيد	حسناً	وقد	يستقبح	الشيء	المعاد
يعد	رفيع	القوم	من	كان	عاقلاً	وإن	لم يكن
يقضى	على	المرء	في	أيام	محتة	حتى	يرى
يا	قلب	هل	لك	في	العزاء	فإنه	
ولا	تبتئس	من	قول	واشي	وحاسد	قد	عيل
ومن	يحرم	التوفيق	لم	يغني	رأيه	فما	برحت
وتجنب	الظلم	الوخيم	فلو	بغى		وحنسب	امري
والمال	يسلب	أو	يبىد	لحادث		جبل	على
						والعلم	لا
						يخشى	عليه
						سالب	

أنشد أبو بكر الزبيدي لما أمر بالانتقال من الزهراء:

رأيت	الدهر	يلعب	بالرجال	وينقلهم	لحال	بعد	حال
ومن	صحب	الزمان	يلاق	منه	عجائب	لم تكن	تجري
حللنا	قاطنين	هنا	زماناً	فأل	بنا	الزمان	إلى
ولو	نعطى	الخيار	لما	برحنا	ولكن	لا خيار	مع

وقال آخر:

إحفظ لسانك لا يزل فتبتلى
وما من يد إلا يد الله فوقها
إنَّ البلاء موكَّل بالمتطق
وما ظالم إلا سيَّلى بظالم

كتب بعضهم إلى عمر بن أبي ربيعة:

أضحى قر يضك بالهوى تئاما
واعلم بأن الخال حين ذكرته
فاقصد هديت وكن له كتاما
قعد العدو به عليك وقاما

قال بعض المعاصرين:

وكنْتُ اتَّخَذْتُ لها حارساً
فقلت له تجنب كل شيء
أرى المعافى يعدُّ المبتلى
حتى يرى هل نافع جذقه
ومن مثل حارسها تحرس
يقال عليك إنَّ الحرَّ حرُّ
يا ربِّ ذا العاذل لا يُبتلى
مما به قدَّرت يا ذا العلا

قال زهير:

ومن يغترب يحسبُ عدواً صديقه
من لا يكرِّم نفسه لا يكرِّم

قال صالح بن عبد القدوس:

لا يبلغُ الأعداءُ من جاهلٍ
والشيخُ لا يتركُ أخلاقه
ما يبلغُ الجاهلُ من نفسه
حتى يُوارى في ثرى رَمْسِه
كذي الضنى عاد إلى نكسِه
ذا ارعوى عاد إلى جهله

قال سيدنا أبو الدرداء:

يريد المرء أن يؤتى منه ويأبى الله إلا ما يريد

قال لبيد بن ربيعة:

ذهب الذين يُعاش في أكنافهم ويتحدثون مخانة وملاذة
وبقيت في خلف كجلد الأجر ويُعاب قائلهم وإن لم يشغب

قال ابن بسام البغدادي:

وعند الضرورة يؤتى الكنيف ولولا الضرورة ما جتتكم

قال الأحوص:

وزادني كلفاً بالحُب أن مُعت أحبُّ شيء إلى الإنسان ما مُنعاً

قال المرار الأسدي:

إن الشقي بكل حبلٍ يُخنق

قال آخر:

لا تجعلني والأمثال تُضرب بي كالمُستجير من الرمضاء بالنار
قد قيل ما قيل إن حقاً وإن كذباً فما احتياؤك في قولٍ إذا قِلا

قال ابن فارس:

مرّت بنا هيفاء مقدودة تركية تُغزى لتركِي
ترنو بطرفٍ فاتنٍ فاترٍ أضعف من حجة نخوي

احفظ لسانك لا تبخ بثلاثة
 فعلی الثلاثة تُبتلى بثلاثة
 فلو أنا إذا متنا تركنا
 ولكنا إذا متنا بعثنا
 بحفظ الجسم تبقى النفس فيه
 طبعَت على الأكدار وأنت تريدُها
 بني هلالٍ ألا فانهوا سفيهكم
 بلادُ ألفناها على كلِّ حالةٍ
 تبغي سُلوًى وهو أصعبُ مطلبٍ
 تجري المقاديرُ التي قُدِّرَتْ
 تسرُّ بالسخاء فكلُّ عيبٍ
 تعزُّ إذا رُزِئتَ فخيرُ دِرْعٍ
 تواضع إذا ما رُزِقتَ العلا
 توقُّ بطونا أشبعت بعد جوعها
 جامل عدوك ما استطعت فإنه
 جنونٌ منك أن تسعى لرزقٍ
 حُسنُ التَّاني مفاتيحُ الغنى وعلى
 سمعنا بالصدِّيق ولا نراه
 سنجزي قريلاً عن ربيعةِ نعمةٍ
 صبرنا له حتى تجلّ وإنما
 سنُّ ومالٍ ما استطعت ومذهب
 بمموره ومخرق ومكذبٍ
 لكان الموتُ راحةً كلِّ حيٍّ
 ونسأل بعدها عن كلِّ شيءٍ
 بقاء النار تُحفظ بالوعاءِ
 صفواً من الأقدار والأنكاد
 إنَّ السفية إذا لم يُنه مأمورٌ
 وقد يؤلفُ الشيء الذي ليس بالحسن
 وطلبُ ما لا يُستطاعُ جنونٌ
 وأنفُ مَنْ لا يرتضي راعمٌ
 يغطيه - كما قيل - السخاءُ
 يُسرِّبُ للمصائبِ درعٌ صير
 فذلك مما يزيدُ الشرف
 فإن بقايا الجوع فيها مُضِرٌّ
 بالرفق يُطمعُ في صلاح الفاسد
 ويورِّقُ في غشاوته الجنينُ
 قدرُ المطالبِ تُلقَى شدةُ التعبِ
 على التحقيق يُوجدُ في الأنام
 وكلُّ امرئٍ يُجزى بما كانَ قدماً
 تُفرِّجُ أيامُ الكريمة بالصبرِ

طَبِغْتَ عَلَى حِلْمٍ فَلَوْ شِئْتَ غَيْرَهُ غُلِبْتَ عَلَيْهِ وَالتَّكَلَّفُ مَغْلُوبٌ
وَمَا يُقِيمُ بَدَارَ الذُّلِّ يَعْرِفُهَا إِلَّا الْأَذْلَانِ عَيْرُ الْحَيِّ وَالْوَتْدُ
هَذَا عَلَى الْحَسَفِ مَرْبُوطٌ بِرُمَّتِهِ وَذَا يُشَجُّ فَمَا يَبْكِي لَهُ أَحَدُ
أَذْنَتَنَا بَيْنَهَا أَسْمَاءُ رَبِّ ثَاوٍ يُمَلُّ مِنْهُ الثَّوَاءُ

قال البحتري:

غَرِيقُونَ فِي الْإِفْضَالِ يُؤْتَنَفُ النَّدَى لِنَاشَتِهِمْ مِنْ حَيْثُ يُؤْتَنَفُ الْعَمْرُ

قال المتنبي:

يُرَادُ مِنَ الْقَلْبِ نَسْيَانُكُمْ وَتَأْبَى الطَّبَاعُ عَلَى النَّاقلِ

قال الباهرزي:

مَا أَنْتَ بِالسَّبَبِ الضَّعِيفِ وَإِنَّمَا تُجْعُ الْأُمُورَ بِقُوَّةِ الْأَسْبَابِ
فَالْيَوْمَ حَاجَتُنَا إِلَيْكَ وَإِنَّمَا يُدْعَى الطَّبِيبُ لِسَاعَةِ الْأَوْصَابِ

إِذَا أَنْتَ أُعْطِيتَ الْغِنَى ثُمَّ لَمْ تَجِدْ بِفَضْلِ الْغِنَى أَلْفَيْتَ مَالِكَ حَامِدُ
إِذَا أَنْتَ لَمْ تَتْرُكْ طَعَاماً تُحِبُّهُ وَلَا مَقْعِداً تُدْعَى إِلَيْهِ الْوَلَائِدُ
تَجَلَّلْتَ عَاراً لَا يَزَالُ يُشَبِّهُ سَبَابُ الرِّجَالِ: نَثْرُهُمْ وَالْقَصَائِدُ

قال زهير:

وَهَلْ يُنَبِّتُ الْحَطَّيَّ إِلَّا وَشِيجُهُ وَتُغْرَسُ إِلَّا فِي مَنَابِتِهَا النُّخْلُ

نظم عبد الله بن المعتز فقال:

يا رَبَّ أَلْسِنَةِ كَالسِّيفِ تَقْطَعُ أَعْنَاقَ أَصْحَابِهَا
وَكَمْ دُهْمِي الْمَرْءِ مِنْ نَفْسِهِ فَلَا تُؤَكِّلَنَّ بَأْنِيَايَا

وهو من المثل العربي: إياك أن يضربَ لسانك عُقْكَ. و: مقتل الرجل بين فكيه.
وقد يُرجى لجرح السيف برءً وجرح الدهر ما جرح اللسانُ

قال عمار بن صفوان:

أجارتنا مَنْ يَجْتَمِعُ يَتَفَرَّقُ وَمَنْ يَكُ رَهْنًا لِلْحَوَادِثِ يَغْلِقُ

وَمَنْ لَا يَزُلْ يُوْفِي عَلَى الْمَوْتِ نَفْسَهُ صَبَاحَ مَسَاءٍ يَابَنَةُ الْخَيْرِ يَعْلِقُ
وَيُفَرِّقُ بَيْنَ النَّاسِ بَعْدَ اجْتِمَاعِهِمْ وَكُلُّ جَمِيعٍ صَالِحٍ يَتَفَرَّقُ
فَلَا السَّامُ الْبَاقِي عَلَى الدَّهْرِ خَالِدٌ وَلَا الدَّهْرُ يَسْتَبْقِي حَبِيبًا لِمَشْفِقٍ

قال الكُمَيْت:

وَمَا اسْتَنْزَلْتُ فِي غَيْرِنَا قَدْرُ جَارِنَا وَلَا تُفَيِّتُ إِلَّا بَنَا حِينَ تُنْصَبُ

قال ابن مهران الدفاف:

أَلَا أُمُّ عَلَى أَخَذَ الْقَلِيلَ وَإِنَّمَا أَصْحَابُ أَقْوَامًا أَقْلُ مِنَ الدَّرِ
فَوَيْلٌ لَنَا لَمْ أَقْبَلْ قَلِيلًا حُرْمَتُهُ وَلَا بَدَّ مِنْ شَيْءٍ يَعِينُ عَلَى الدَّهْرِ

قال عبدة بن الطيب:

وَدَعُوا الضَّغِينَةَ لَا تَكُنْ مِنْ شَأْنِكُمْ إِنَّ الضَّغِينَةَ لِلْقَرَابَةِ تُوضَعُ

وَرَحْمَتَانِ: بَيْتٌ يُدْعَى إِنَّمَا أَنْشَدْتَهُ صَدَقَا وَإِنَّ أَشْعَرَ بَيْتٍ أَنْتَ قَائِلُهُ

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

أَتَيْتَكَ عَارِيًّا خَلْقًا ثِيَابِي عَلَى وَجَلٍ تُظَنُّ بِي الظَنُّ
فَأَلْفَيْتُ الْأَمَانَةَ لَمْ تُخْنِهَا كَذَلِكَ كَانَ نُوحٌ لَا يَخُونُ
إِنْ الصَّنِيعَةُ لَا تَكُونُ حَتَّى يُصَابَ بِهَا طَرِيقُ الْمَصْنَعِ
صَنِيعَةً

■ قال أهل الأدب:

مُسَاءَلَةُ الْمَلُوكِ عَنْ حَمَاهُمْ مِنْ سَجِيَّةِ نَبِيِّكَ؛ فَبِذَلِكَ أُرِدَتْ أَنْ تَسْأَلَهُ عَنْ حَالِهِ فَقُلْ: أَنْزَلَ
اللَّهُ عَلَى الْأَمِيرِ لَشْفَاءٍ وَرَحْمَةً؛ فَإِنَّ الْمُلُوكَ لَا تُسْأَلُ وَلَا تُشْمَتُ وَلَا تُكَيَّفُ. قَالَ
الشاعر:

إِنَّ الْمُلُوكَ لَا يُخَاطَبُونَ وَلَا إِذَا مَلُّوا يُعَاتَبُونَ
وَفِي الْمَقَالِ لَا يُبَارَعُونَ وَفِي الْعِطَاسِ لَا يُشَمَّتُونَ
وَفِي الْخُطَابِ لَا يَكَيَّمُونَ يُشْتَى عَلَيْهِمْ وَيُجَلَّلُونَ

فافهم وصاتي لا تكن مجنوناً^(١)

■ قالت الحكماء: في الاعتذار في غير موضع العذر^(٢):

إِيَّاكَ وَمَا يُعْتَذَرُ مِنْهُ؛ لِأَنَّ الْمَعَاذِيرَ يَشُوِبُهَا الْكُذْبُ.

ذكر ابن عبد ربّه في العقد الفريد تحت باب التحفظ من المقالة القبيحة وإن كانت
باطلاً:

قَدْ قِيلَ ذَلِكَ إِنْ حَقًّا وَإِنْ كَذِبًا فَمَا اعْتَذَرْتُكَ مِنْ قَوْلِي إِذَا قِيلَا

(١) العقد الفريد ١/ ١٣٥.

(٢) العقد الفريد ١/ ٢٢٨-٢٢٩.

وقال آخر:

وقد يُرجى لجرح السيف برءٌ ولا برء لما جرح اللسانُ

■ قال أبو الأسود الدؤلي يصف رجلاً بالأخلاق الدنيئة:

(إذا سُئِلَ أَرَزَّ، وإذا دُعِيَ انتَهَزَ). (أَرَزَّ: تقبَّضَ).

والكريمُ إذا سُئِلَ اهْتَزَّ، أي استبشر.

■ قال أبو الأشهب العطاردی:

إذا وُقِيَ الرجلُ شرَّ نَقَلَقَه، وقَبَقَه ودَبَذَه، فقد وُقِيَ.

القلق: اللسان، القبقب: البطر، الذبذب: الفرج، يصرّب لمن يكثر.

■ من أمثالهم في سوء المسألة إذا عجل بها قبل أوانها:

إليك يُساقُ الحديثُ.

■ إن لحماة أولعت بالكنة، وأولعت كَنَّتْها بالظنة.

■ و - نكري تحت باب الظلم في الخلتين من الإساءة تجمعان على

الرجل:

كالأرقم إن يُقتل يَنْقَمَ، وإن يُترك يَلْقَمَ. الأرقم من الحيات إن قتله كان له من ينتقم له

منك، وإن تركه قتلك.

■ ورد تحت باب: (الحض على البذل والإفضال):

إن سُميت هائاً لَهْنًا.

الهني: المعطي، لهناً: لتفضل على الناس، يُقال: هنأت الرجل هناءً إذا وهبت له

ورغدته.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

■ ورد تحت باب إدراك الحاجة بلا تعب ولا مشقة:

أَوْزَدَهَا سَعْدٌ وَسَعْدٌ مُشْتَمِلٌ يا سَعْدُ مَا تُرَوِّى بِهَذَاكَ الْإِبِلَ
ويروى: مَا هَكَذَا تُورِدُ يَا سَعْدُ الْإِبِلَ.

■ يقال في الأمر بحسن التدبير:

السَّعِيدُ مَنْ وُعِظَ بغيره، وَالشَّقِيُّ مَنْ وُعِظَ بِنفسه. قال الشاعر:
إِنَّ السَّعِيدَ لَهُ فِي غَيْرِهِ عِظَةٌ وَفِي التَّجَارِبِ تَحْكِيمٌ وَمَعْتَبَرٌ

■ إِحْرِصْ عَلَى الْمَوْتِ تَوْهَبْ لَكَ الْحَيَاةُ.

■ يقال لَشَبَابِ الْقَوَى كَأَنَّهُ قَدْ سَبَّحَهُ الْيَوْمَ، أَيِ كُنَّا ابْتَدَأَ فِي شَبَابِ
الْيَوْمِ.

■ باب الصبر على مقاساة الأمور لما في عواقبها من المحامد:

من أمثالهم: لَا تُدْرِكُ الرَّاحَةُ إِلَّا بِالْعَبِّ وَلَنْ يَرْتَدَّ فِي مَدْحٍ الْمُعْتَصِمُ
ظفرت بالراحة الكبرى فلم ترها تُنَالُ إِلَّا عَلَى جَسِرٍ مِنَ التَّعَبِ
ورد من أمثال العرب تحت باب توسُّط الأمور بين الغلو والتقصير:

لَا تَكُنْ رَطْبًا فَتُعْصِرَ، وَلَا يَابِسًا فَتُكْسَرَ.

وَلَا تَكُنْ حُلُوءًا فَتُسْتَرْطَ، وَلَا مُرًّا فَتُعْقَى..

الاستراط: الانتلاع، والإعقاء: أن تشتد مرارة الشيء حتى يُلْقِظَ لمرارته...

والمعنى لَا تَحْوِزْ خَدَّ فِي الْمُرَّةِ فَتُرْمَى. وَلَا فِي الْحَلَاءِ فَتَبْتَلَعَ، أَيِ: كُنْ مُتَوَسِّطًا فِي
الْحَالَيْنِ.

وَأَسِيرُ بَيْتٍ فِي هَذَا قَوْلُ الشَّاعِرِ:

عليك بأوساط الأمور فإنها نَجاةٌ ولا تركب ذلولا ولا صعبا

■ من أمثال العرب:

لذي الحلم قبل اليوم ما تُقَرَعُ العَصَا وما عُلِمَ الإنسانُ إلا ليعلمها

قال الأصمعي من أمثال العرب: لقد كنتُ وما يُقَادُ بي البعير..

وقال: بفلانٍ تُقَرَنُ الصَّعْبَةُ.

أي إن صعبَ الأمور تُراض به وتذل بتدبيره، كما قال:

إذا القوم قالوا: من فتى لعظيمة فما كلهم يُدعى ولكنه الفتى

■ قال أبو عبيد: في بعض الحديث المرفوع:

مَنْ أُرِلَتْ إِلَيْهِ نِعْمَةٌ فَلْيَكْفَى عَلَيْهَا، فَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ فَلْيُظْهِرْ ثَنَاءً حَسَنًا.

وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت. كان النبي - ﷺ - كثيرا ما يقول: «ما فعلت

أبياتك؟ فأقول: أي أبيات يا رسول الله؟ فيقول: في الشكر، فأقول: نعم قوله:

ارْفَعْ ضَعِيفَكَ لَا يَحْزِبَكَ ضَعْفُهُ يَوْمًا فَتَدْرُكُهُ الْعَوَاقِبُ قَدْ نَمَى

يَحْزِبُكَ أَوْ يُثْنِي عَلَيْكَ وَكُلُّ مَنْ أَثْنَى عَلَيْكَ بِمَا فَعَلْتَ فَقَدْ جَزَى

إِنْ الْكَرِيمُ إِذَا أَرَدْتَ وَصَالَهُ لَمْ يُلَفَّ رِقًّا حَبْلُهُ وَاهِي الْقَوَى

فيقول: يا عائشة، إذا حَسَرَ اللهُ الخلائق يومَ القيامة فرأى العبدَ من عباده اصطنع إليه

آخر من عباده معروفاً، فيقول: هل شكرته؟ فيقول: يا رب، علمتُ أنَّ ذلك منك

فشكرتك، فيقول: لم تشكرني إذ لم تشكر الذي أجريتُ ذلك على يديه».

■ من أمثالهم في دُول الدهر:

مَنْ يَرِ يَوْمًا يُرَبِّهِ وَالدهرُ لَا يُغْتَرِبُهُ

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

■ ورد في باب الخطأ في مكافأة المحسن بالإساءة والمنسيء بالإحسان:

أَمِنَ السَّوِيَّةَ أَنْ إِذَا اسْتَغْنَيْتُمْ وَأَمْتُمْ فَأَنَا الْبَعِيدُ الْأَجْنَبُ
وَإِذَا تَكُونُ كَرِيهَةً أَدْعَى لَهَا وَإِذَا يُجَاسُّ الْحَيْسُ يُدْعَى جُنْدَبُ
هَذَا وَجَدَّكُمْ الصَّغَارُ بَعِينَهُ لَا أُمَّ لِي إِنْ كَانَ ذَاكَ وَلَا أَبُ

■ من الأمثال المشهورة في الشتم أن: «يُقَالُ مَنْ سَبَّكَ؟ يُقَالُ: هُوَ الَّذِي أَبْلَغَكَ».

■ فلان أعلم من حيث تؤكل الكتف.

معناه أن لحم الكتف إذا أكل من أعلاه تناثر، وإذا أكل من قبل الغضروف لم يتأت لآكله... وهو مثل من حارب لأمر ودري مآخذها وعلم مواردها ومصادرها. العرب تقول للضعيف الرأي: إنه لا يحس أكل لحم الكتف، وللدحاذق القوي: أعلم من أين يؤكل الكتف.

قال الشاعر:

إني - على ما ترين من كبري - أعلم من حيث تؤكل الكتف

■ من أمثالهم في عجب الرجل برمطه وعثرته:

زَيْنَ فِي عَيْنِ وَالِدٍ وَلَدُهُ، وهذا مشهور من قول الشاعر.

نَعَمْ ضَجِيعُ الْفَتَى إِذَا بَرَدَ اللَّيْلُ لُ سَحِيرًا وَقَرَفَ الصُّرْدُ
زَيْنَا اللَّهُ فِي الْفَوَادِ كَمَا زَيْنَ فِي عَيْنِ وَالِدٍ وَلَدُ

■ كان شبيب بن شيبه يقول:

مَنْ سَمِعَ كَلِمَةً يَكْرَهُهَا فَسَكَتَ عَنْهَا، انْقَضَ عَنْهُ مَا كَرِهَ مِنْهَا، وَإِنْ أَحَابَ سَمِعَ أَكْثَرَ مِمَّا

كره، وكان يتمثل بهذا البيت:

وتجزع نفس المرء من وقع شئمة
ويشتم ألفاً بعدها ثم يصبر

■ من كلام العرب: قد عيل صبري.

معناه: قد غلب صبري، يُقال: قد عالني الأمر يعولني عولاً، إذا غلبني.

■ قولهم: كما تدين تُدان.

أي: كما تُجازي تُجازي، يعني: كما تعمل تجازي؛ إن حسناً فحسن، وإن سيئاً فسيئ،
يعني: إن عملت عملاً حسناً فجزاؤك جزاء حسن، وإن عملت عملاً سيئاً فجزاؤك جزاء
سيئ.

وقوله: (تدين) أراد تصنع، فسمى الابتداء جزاءً للمطابقة والموافقة، وعلى هذا قوله
تعالى: ﴿فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة: ١٩٤]، ويجوز
أن يجري كلاهما على الجزاء، أي: كما تجازي أنت الناس على صنيعهم كذلك تُجازي على
صنيعك، والكاف في (كما) في محل النصب نعتاً للمصدر، أي: تُدان ديناً مثل دينك.

قال ابن الأنباري: معناه كما تصنع يُصنع بك، والدين: الجزاء، واحتج بقول الله عز
وجل: ﴿فلولا إن كنتم غير مدينين﴾ [الواقعة: ٨٦]

معناه: فلولا إن كنتم غير مجزيين، أنشد أبو عبيدة:

واعلم وأيقن أن ملكك زائل
واعلم بأن كما تدين تُدان

معناه: ما تصنع به تُجازي به، ومن ذلك قول الله عز وجل ﴿مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ﴾
[الفاتحة: ٤]، قال قتادة: معناه: مالك يوم يُدان العباد بأعمالهم، أي يحازون بها.

■ قولهم: قد فجم الصبي.

معناه: قد تغير وجهه من شدة البكاء، أو قد بكى حتى انقطع صوته من البكاء. من

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

ذلك قولهم: قد عدا حتى فُجِمَ، أي: حتى انقطع، ويُقال: ناظرت فلاناً فأفحمته، أي قطعته. ويقال للذي لا يقول الشعر: مُفْحَم؛ لأنه منقطع عن قول الشعر.

■ قولهم: فلان لا يُضْطَلَى بناره، يضرب للرجل الصعب الخلق.

معناه لا تُقَرَّب ناحيته ولا ساحته، ولا يُطَمَعُ فيها وراء ظهره، وليس يُراد أنه بخيل، ولكنه عزيزٌ منيع، لا يُوصَل إليه، قال الأنصاري:

أنا الذي ما يُصْطَلَى بناره ولا يَنَام الجارُّ من سُعاره

■ قولهم: قد خُلِّدَ فلان في الحبس.

معناه قد بقي فيه، من قول العرب: قد خُلِّدَ الرجل خلوداً إذا بقي، قال عز وجل: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ [النساء: ٥٧].

معناه: باقٍ فيها.

■ مِنْ مَأْمَنِهِ يُؤْتَى الْحَبِيرُ أَيُّ ابْنِ الْحَذَرِ لَا يَدْفَعُ عَيْكَ مَا لَا بَدَّ مِنْهُ وَإِنْ جَهَدْتَ، وفي الحديث: «لا ينفع حَلَرٌ من قَلَرٍ».

■ كيف تُوقَى ظهر ما أنت راكبه؟

أي: كيف تنجو مما أنت داخل فيه؟

■ اشرب تشيع، واحذر تسلم، واتقِ تُوقة.

■ الحزمُ في الأمور: حِفْظُ ما كُفِّتَ، وتركُ ما كُفِّت.

■ رضا الناس غاية لا تُدركُ.

■ صيدك لا تُحَرِّمَنَّه: يضرب للذي يُحْصَى على انتهاز الحاجة إذا أمكته.

■ كُلُّ شَاةٍ تُنَاطِ بِرِجْلِهَا: أي لا ينبغي أن يؤخذ أحدٌ بذنب غيره.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

- ما يُشَقُّ غبارُهُ: يضرب للرجل البارِع المبرِّز في الفضل، ومعناه: أن الفرس يسبق الخيل حتى لا يُدرك فرس غباره فيدخل فيه.
- الحديدُ بالحديد يُفْلَحُ. الفْلَح: الشَّقُّ.
- قال الشاعر:

أنا لم أرزق محبتَها إنما للعبد ما رزقا

- غرض الشاعر أن يفهمك من طريق التعريض أنه قد صار ينصح نفسه ويعلمها أنه ينبغي له أن يقطع الطمع من وصلها، ويبتس من أن يكون منها إسعاف وود ووصال.
- من أمثال العرب: لا تكن خلواً فتؤكل، ولا مراً فتبصق.
 - يقال في حِسة العبد: العبد يُقرع بالعصا، والحر تكفيه الإشارة.
- قال الشاعر:

اشدذ يديك على العصا؛ إن العصا جعلت أمارتكم بكل سبيل

- عند الرهان يُعرفُ السَّوابقُ.
- يضرب للذي يدعي ما ليس فيه، ومثله قولهم: عند الامتحان يُكرِّم المرء أو يُهان.
- العفة جيش لا يُهزمُ.
- أفتق قبل أن يُحفر ثراك.

قال أبو سعيد: أي قبل أن تُشر مخازيك، أي دعها مدفونة، وهذا كما قال أبو طالب:

أفيقوا أفيقوا قبل أن يُحفر الثرى ويصبح من لم يجن ذنباً كذي الذنب

- كلُّ امرئٍ فيه ما يرمى به.

هذا مثل قولهم: أي الرجال المهذب؟!

■ كيف لي بأن أحمَدَ ولا أزرأ شيئاً.

أي لا يحصل الحمدُ مع وفور المال، كما قال أبو فراس:

وكيف يُنال الحمدُ والوفْرُ وافر؟

■ كَلَّا، ولكن لا أعطاه.

قال رجل لامرأته ورأى ابه من غيرها ضئيلاً: ما لابني سيِّءَ الجسم؟! قالت: إني

لأطعمه الشحم فيأباه، قال الابن: كلا! ولكن لا أعطاه.

يضرب لمن يكذب في قوله.

■ لولا جلادي غُنيَ تلادي.

أي: لولا مدافعتي عن مالي سَلِبَ وأُخِذَ.

■ لا يُلَسَّعُ المؤمن من جحرٍ مرتين.

هذا كناية عما يؤثمه، أي إن الشرع يمنع المؤمن من الإصرار؛ ولا يأتي ما يستوجب به

تَضَاعُفُ العقوبة، يُضرب لمن أُصِيب ونكب مرةً بعد مرة.

■ لا رأي لمن لا يُطَاعُ.

قاله أمير المؤمنين عليُّ بن أبي طالب رضي الله عنه في خطبته التي يُعَاتَب فيها

أصحابه.

■ لا يُوجَدُ العجول محموداً، ولا الغضوب مسروراً، ولا الملول ذا إخوان، ولا

الحُرُّ حريصاً، ولا الشَّرُّ غنياً.

■ من يكن أبوه حذَّاءً تَجِدُ نعلاه.

يقول: من كان ذا جِدَّة جاد متاعه، يُضرب لمن كنت له أعوان ينصرونه.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

■ مَنْ عُرِفَ بالصدق جاز كِذْبُهُ، ومن عُرِفَ بالكذب لم يَجْزُ صدقُهُ.

■ المرءُ يُعرَفُ، لا ثوباه.

يُضرب لذي الفضل تزدريه العينُ لتقشُّفه.

■ من يُدَارِي عيشَه يُضَلِّلُ.

أي: من لم يحسن تدبير عيشه ضلَّلَ وحُتِقَ.

■ مَنْ لَا يُكْرِمُ نفسه لَا يُكْرَمُ.

■ مَنْ خَدَمَ الرجالَ خُدِمَ.

■ من اشترى الحمدَ لم يُغْبِنْ.

■ وَقَرَّ نَفْسَكَ تُهَبْ.

■ هو كَدَاءُ البطن لا يُذْرى أنى يُؤْتى.

يضرب لما لا يخلص منه.

■ هَوْنٌ عَلَيْكَ وَلَا تُوَلِّعْ بِإِسْفَاقِ.

أي: لا تكثر الحزن على ما فاتك من الدنيا، فإنك تاركه ومخلفه على الورثة، وتنام

السبت:

فإنها مالنا للوارث الباقي

شَوَاهِدُ تَطَبُّقِهَا

«٦٦ مسألة»

- أ- شواهد من القرآن الكريم.
- ب- شواهد من القراءات القرآنية.
- ت- شواهد من الحديث الشريف.
- ث- أسئلة وأجوبة.
- ج- مسائل مثورة.

١- قوله تعالى: ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾

[البقرة: ٢٦٩].

نظمٌ بديعٌ بدأ البيان القرآني بذكر الفعل (يُؤْتِي) والفاعل. هو. أي العزيز الحكيم. (الحكمة) هي العلم بالأشياء على ما هي عليه المزيّن بانعمل، والعمل المتقن بالعلم (من يشاء) من عباده، ثم مدح من خلّاه بها فقال مشيراً ببناء الفعل للمفعول إلى أنها مقصودة في نفسها: (ومن يُؤْتَ الحكمة). التي هي صفة من صفاته، فقد أُوتِيَ خيراً كثيراً.

٢ فونه تعني: ﴿وَأُخْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّجْعَانَ﴾ [النساء: ١٢٨]

معنى إحضار النفس الشجاعة أن الشجاعة جعل حاضراً لها، لا يغيب عنها أبداً، ولا تنفك عنه، يعني أنها مطبوعة عليه. وانغرس أن المرأة لا تكاد تسمَحُ بقسمتها وبغير قسمتها، والرجل لا تكاد نفسه تسمَحُ أن يقسمها وأن يمسكها إذا رغب عنها وأحبَّ غيرها^(١). قال أبو حيان:

هذا من باب المبالغة، جُعِلَ الشُّجْعَانُ كَأَنَّهُ شَيْءٌ مُعَدُّ فِي مَكَانٍ، وَأُخْضِرَتِ الْأَنْفُسُ وَسِيقَتْ إِلَيْهِ، وَلَمْ يَأْتِ: وَأُخْضِرَ الشُّجْعَانَ الْأَنْفُسَ، فَيَكُونُ مَسْوَاقاً إِلَى الْأَنْفُسِ، بَلِ الْأَنْفُسُ سِيقَتْ إِلَيْهِ، لَكُنْ الشُّجْعَانُ مَجْبُولاً عَلَيْهِ الْإِنْسَانُ وَمُرْكُوزاً فِي طَبِيعَتِهِ^(٢).

وقال ابن عباس: وأحضرت نفس المرأة الشجاعة حقها من زوجها..^(٣)

أُخْضِرَتْ: فعل ماضٍ مبني للمجهول.

(١) الكشف ١/ ٥٦٨.

(٢) البحر المحيط ٣/ ٣٦٣.

(٣) زاد المسير ٢/ ٢١٨.

الأنفس: نائب فاعل. (وهو المفعول الأول).

الشخ: مفعول به ثان.

أصل (حضر) أن يتعدى إلى مفعول، واكتسب بالهمزة مفعولاً ثانياً، فلما بُني للمفعول (للمجهول) قام المفعول الأول مقام الفاعل (الأنفس) فإنه الفاعل في الأصل، إذ الأصل: حضرت الأنفس الشخ^(١).

٣ قوله تعالى: ﴿يُعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيَاهُمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ﴾ [الرحمن: ٤٤].

ورد الفعل (يُؤْخَذُ) مبنيًا للمجهول، وهو متعدّد إلى مفعوله بنفسه في أصل اللغة، وهما حذف الفاعل والمفعول، وأقيم الجار والمجرور مقام الفعل على تضمين يُؤْخَذُ معنى فعل يعدى بالباء، وهو (فُيَسْحَبُ)، و(أل) فيها خا توحيهان: أحدهما: عوض عن الضمير عند الكوفيين، أي بنواصيههم. الثاني: الضمير محذوف، أي بالنواصي منهم^(٢).

٤ - قوله تعالى: ﴿قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ﴾ [الأنبياء: ٦٠]

في إعراب «إبراهيم» أوجه:

١ - خبر لمبتدأ، أي: هذا إبراهيم أو هو.

٢ - منادى، أي: يا إبراهيم.

٣ - مفعول لم يُسمَّ فاعله، وهذا أولى، وهو اختيار الرمنشري؛ لسلامته من دعوى الحذف

(١) الدر المنصون ٤/ ١١٠.

(٢) البحر المحيط ٨/ ١٩٦.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

اللازم على كل من الوجهين السابقين، والمعنى: يذكر إبراهيم في تسميته، أما المراد الاسم لا المسمى.

٤- مبتدأ، والخبر محذوف، أي: إبراهيم فاعل ذلك وجملة محكية

٥- قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ...﴾ [نقرة: ١١].

قيل: ماض مبني للمجهول، وجملة (لا تفسدوا) نائب فاعل، هذا هو الصحيح من دون تكثف ولا تقدير ولا إبعاد عن المعنى، وقد نوقشت هذه الجملة طويلاً.

فالبصريون لا تقع الجملة فاعلاً عندهم، وكذلك نائب فاعل، والكوفيون لهم مذهبان:

أحدهما: أنه لا يجوز الإسناد إلى الجملة اللفظية مطلقاً.

والثاني: أنه لا يجوز إلا إن كان ممّا يصحّ تعليقه.

والرأي الصحيح هو ما عثر عنه الرّصني الاستراباذي وابن هشام من أن: الجملة إذا كانت محكية جاز قيامها مقام الفاعل؛ لكونها بمعنى المفرد أي اللفظ، وصرّح بذلك ابن هشام فقال: والصواب أن النائب الجملة؛ لأنها كانت قبل حذف الفاعل منصوبة بالقول.. والمفعول به متعين للنياحة^(١).

٦- في قوله تعالى: ﴿يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْأَعْدَا وَالْآصَالِ﴾ [النور: ٣٦] بأنباء للمجهول. يحتمل كون النائب عن الفاعل الجار الأول - وهو الأولى - أو الثاني أو الثالث.

٧- قوله تعالى: ﴿ثُمَّ نَفَخَ فِيهِ أُخْرَى﴾ [الزمر: ٦٨] النائب الطرف، أو الوصف. وفي

(١) التبيان للعكبري ٢/ ٤٣٠، الدر المصون ٨/ ١٧٥.

(٢) شرح الكافية ١/ ٧٦، مغني اللبيب ٥٣٨.

هذا ضعف؛ لضعف قولهم: سِيرَ عليه طويلاً.

٨- قوله تعالى: ﴿وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ﴾ [البقرة: ٨٥]

في الآية إعرابان:

١- هو: ضمير الشأن مبتدأ، عند الكوفيين. مُحَرَّمٌ: خبر، إخراجهم: نائب الفاعل.

٢- هو: مبتدأ، مُحَرَّمٌ: خبر مقدم، إخراجهم: مبتدأ مؤخر، وهو توجيه البصريين. وحلة

(إخراجهم محرم عليكم) خبر (هو).

٩- قوله تعالى: ﴿مَنْ يُصْرِفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ﴾ [الأنعام: ١٦].

يُصْرِفُ: مضارع مبني للمجهول. وفي نائب الفاعل وجهان:

أ- أحدهما: العذاب، أَصِمِرَ لكونه مذكوراً قبله.

ب- الطرف يومئذ، أي من يصرف عنه عذاب يومئذ، فحذف المضاف، ويومئذ مبني

على الفتح لإضافته إلى مبني.

شواهد من القراءات:

١٠- قرأ يحيى والنخعي: ﴿ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا﴾ [المائدة: ٧١] بالياء للمجهول وفق

صائره مما ورد عن العرب، كقولهم: رُكِمَ وأزكمه الله، وحُمَ وأحمه الله، فكذلك هذا أيضاً،

جاء عى. عُمِيَ وصُمَ، وأعماه الله وأصمه الله، ولا يُقال: عَمِيَتْهُ ولا صَمَمَتْهُ، كما لا يقال:

زكمه الله ولا حمه^(١).

١١- قرأ أبو عبد الرحمن السلمي: ﴿وَكَذَلِكَ رُبٌّ لَكثيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ

(١) المحاسب ٢١٧/١

وقراءة الجمهور: (زَيْن)، مبنياً للفاعل، ونصب (قَتَلَ) مضافاً إلى أولادهم، ورفع (شركاؤهم) فاعلاً بزَيْن.

أما قراءة السُّنَمِي، ونُفَعَس (زَيْن) مبني للمجهول، (قَتَلَ) اسم مالم يسم فاعله، وهنا الوقف، و (شركاؤهم) رُفِعَ نفع مضمَر دلّ عليه قوله (زَيْن)، كأنه لما قال: زَيْن لكثير من المشركين قَتَلَ أولادهم، قيل: من رِيته هم؟ فقل: رِيته هم شركاؤهم، والبلاغة في هذا الأسلوب أن الكلام جملتان، ورد الإبهام أولاً بالبناء للمجهول: زَيْن لكثير من المشركين قَتَلَ أولادهم؛ لِيُشَوِّقَ النّص إلى معرفة فاعل المزَيْن من هو؟ فقال: زَيْنه شركاؤهم.

قال ابن حني فهو إذاً كقولك (كُلَّ اللحم، زيدٌ) و(رُكِبَ الفرس، جعفر) وترفع زيداً وجعفرأ بفعل مضمَر دلّ عليه هذا الظاهر. وإيّاك أن تقول: إنه ارتفع بهذا الظاهر؛ لأنه هو الفاعل في المعنى؛ لأمرين:

أحدهما: أن الفعل لا يرفع إلا الواحد، وعلاً أو مفعولاً أقيم مقام الفاعل، وقد رفع هذا الفعل ما أقيم مقام فاعله، وهو (قَتَلَ أولادهم)، فلا سبيل له إلى رفع اسم آخر على أنه هو الفاعل في المعنى؛ لأنك إذا انصرفت نفع نحو إسنادك إياه إلى المفعول لم يُجْزَ أن تراجع عنه فتسنده إلى الفاعل؛ إذ كان لكل واحدٍ منهم فعلٌ يخصّه دون صاحبه، كقولك ضَرَبَ وضَرَبَ، وقَتَلَ وقَتَلَ، وهذا واضح.

والآخر: أن الفاعل عندنا ليس المراد به أن يكون فاعلاً في المعنى دون ترتيب اللفظ، وأن يكون اسماً ذكرته بعد فعلٍ وأُسندته ونسبته إلى الفاعل، كمن قام زيدٌ وقعد عمرو، ولو كان الفاعل الصّناعي هو الفاعل المعنوي للرمت عليه أن تقول: مرزئتُ برجلٍ يقرأ، فترفعه

(١) المحاسب ١/٢٢٩، البحر ٤/٢٢٩.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

لأنه قد كان يفعل شيئاً - وهو القراءة - وأن تقول: رأيتُ رجلٌ يحدث، فترفعه بحديثه، وأن تقول - في رفع زيد من قولك: زيد قام - إنه مرفوع بفعله لأنه الفاعل في المعنى، لكن طريق الرفع في: (شركاؤهم) هو ما أريتكَ من إضمار الفعل له لترفعه به^١.

ولعل أبرز الشواهد السحوية والبلاغية الدالة على هذا الأسلوب هو قول الحارث بن هبيل في رثاء يزيد:

لَيْلِكَ يَزِيدُ ضَارِعٌ لِحَصُومَةٍ وَمُخْتَبِطٌ تَمَّا تُطِيحُ الطَّوَانِحُ

والكلام جملتان، كأنه لما قال: لَيْلِكَ يَزِيدُ، قيل: مَنْ يَكِيهِ؟ فقال: ليكه ضارعٌ لِحَصُومَةٍ، وهذا هو الوجه المختار في رفع (شركاء)، وشاهده في المعنى قراءة الجماعة: ﴿وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَاءُهُمْ﴾. ألا ترى أن الشركاء هم المزيون لا محالة؟

وثمة توحيه آخر أجازه قُطْرِب؛ وهو أن يكون الشركاء ارتفعوا في صلة المصدر الذي هو القتل بفعلهم، والتقدير: وكذلك زَيْنٌ لكثيرٍ من المشركين أن قَتَلَ شركاؤهم أولادهم، وشبهه بقوله: حُبَّبَ إِلَى رَكُوبِ الْفَرَسِ زَيْدٌ، أي: أن رَكِبَ الْفَرَسَ زَيْدٌ. قال ابن جني: هذا - لعمرى - صحيح المعنى، فأما الآية فليست منه، بدلالة القراءة المجمع عليها، وأن المعنى أن شركاءهم القاتل هم المشركون، وهذا واضح.

٢ قرأه: ﴿جَزَاءَ لِمَنْ كَانَ كُفْرًا﴾ [القمر: ١٤].

أي: جزاء لهم بكفرهم بنوح - عليه السلام - فاللام الأولى التي هي مفعول بها محذوفة، واللام الثانية الظاهرة في قوله (لمن كان كُفْرًا): لام المفعول له، وهناك مضاف

(١) المحتسب ١/ ٢٣٠.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

محذوف، أي: جزاء هم، كُفِرَ من كُفِرَ، أي لكفرهم ممن كفروا به .

١٣ - قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الرُّسُلُ أَقْبَتْ﴾ [المرسلات: ١١].

قرأ أهل البصرة: وَقَّتْ، بتشديد القاف، وقرأ أبو جعفر بالواو وتختف القاف
وَقَّتْ، وقرأ الباقون بالألف وتشديد القاف، وهما لغتان فصيحتان، والعرب تعاقب بين
الواو والهمزة...

ومعنى أَقْبَتْ وُوقَّتْ. حُجِعَتْ لميقات يوم معلوم، وهو يوم القيامة ليشهدوا على الأمم.

١٤ - ﴿وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ﴾ [الانشقاق: ٤].

المعنى: قُبِثَ نرائها وأثير ماضيها. وقد أرحع بعض فقهاء العربية هذا الفعل إلى فعل
منحوت مركب. قال الرابع لأصمعي في المفردات: ومن رأى مركباً أربى على راحته حتى
من ثلاثين نحو: مهلل وبهمل، إذ قال لا إله إلا الله، وبسم الله، يقول إنَّ (تُعْثِرُ) .
من يُعِثْ وأثير.

وهذا لا يبعُدُ في هذا الحرف، فإن العثرة تتضمن معنى: بُعِثْ وأثير.

١٥ - قوله تعالى: ﴿وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ﴾ [هود: ٧٨].

الإهراع: الإسراع. قال أبو عبيدة: يُهْرَعُونَ إليه كأنه يحث بعضهم بعضاً.
وأهرع الرجل - على ما لم يسم فاعله - إذا كان يُرْعِدُ من عصب أو خفي أو فرع. قال
مهلهل:

وجاؤوا يُهْرَعُونَ وهم أسارى
يقودهم على رغم الأنوف

(١) المحاسب ٢/ ٢٩٨.

(٢) المفردات ((بعث))

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

وقوله تعالى: ﴿فَهُمْ عَلَىٰ آثَارِهِمْ مُّزْعَوْنَ﴾ [الصافات: ٧٠] قيل: كأنهم يُزْعجون من الإسراع، وقيل: يتبعونهم مسرعين^(١).

١٦ - قال الفيروزآبادي في «بصائر ذوي التمييز»:

قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ [النساء: ٤٧] وفي غيرها: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ [آل عمران: ٦٥]؛ لأنه - سبحانه - استخفَّ بهم في هذه الآية، وبالف، ثم ختم بالطمس، وردَّ الوجوه على الأدبار، واللعن، وأنها كلها واقعة بهم^(٢).

١٧ - قال تعالى: ﴿لَعْنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ [النور: ٢٣] على بناء الفعل للمفعول، ولم يسمِّ اللاعن، وقال في الآية الأخرى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ [الأحزاب: ٥٧]، وإذا لم يسمِّ الفاعل جاز أن يلعنهم غير الله من الملائكة والناس، وجاز أن يلعنهم الله في وقت، ويلعنهم بعض خلقه في وقت، وجاز أن الله يتولى لعنة بعضهم^(٣).

شواهد من الحديث الشريف:

١٨ - (من لا يُرْحَم لا يُرْحَم)

امتاز هذا الحديث بالوجازة وتكثيف المعاني؛ إذ يتكوّن من مقطع واحد، يبدأ بالأداة (من) التي تفتح مَفْصَلَيْنِ متشابهين: (لا يُرْحَم)، (لا يُرْحَم)، وأحدهما سبب للثاني، وتكرلرهما يهيد التوازن الموسيقي، ويقوّي الترابط السببي بينهما.

ومن لُتْهَر "تكثيفية" للنص حذف المفعول به بعد: لا يرحم، الذي يدلُّ على سعة

(١) بصائر ذوي التمييز، ص ٣٢٠، ٥.

(٢) المصدر نفسه ١/ ١٧٥.

(٣) تفسير سورة النور لابن تيمية: ١٣٤.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

فاعلية هذه الرحمة في الأهل والأقارب وسائر المسلمين، إضافة إلى سائر الموجودات، من كائنات متحركة وجمادات؛ لأن المحافظة على عناصر الكون من باب الرحمة.

وتتكامل البلاغة بصيغة «لا يُرَحَّم» المضارع المنفي بـ (لا) المبني للمجهول، وفيه يبرز الترهيب جلياً إذا أخفيت نقوة الفاعلة. يُظَلُّ السامع مشغولاً بحدودها الواسعة جداً؛ هل يحرم رحمة الرسل وشفاعتهم؟ هل يُحَرِّم رحمة الملائكة؟ هل يُحَرِّم رحمة عباد الله له؟..

ويبدو لنا أنه يُحَرِّم من رحمة المجتمع، وهكذا خسر الدنيا والآخرة^(١).

وبالمقابل يقول النبي ﷺ «سلاعة عالية تصر بحجة». «إنما يرحم الله من عباده الرحماء».

١٩- في حديث عَرَضَ نفسه ﷺ على قبائل العرب:

(لقد أفك قومٌ كذبوك وظاهروا عليك).

أي: صرفوا عن الحق، ومُعوامه، يقال: أفكهُ يَأْفِكُهُ أفكاً إذا صرفه عن الشيء وقلبه، وأفك فهو مأفوك.

٢٠- (تُستأمرُ النساءُ في أبضاعهن).

يُقال: أبضعتُ المرأةُ إبضاعاً إذا زوجتها...

٢١- (مَنْ أبلى فذكر فقد شكر).

الإبلاء: الإنعام والإحسان..

٢٢- في حديث القَدَر: (كتابٌ فيه أسماءُ أهل الجنة وأهل النار أُجِل على آخرهم، ولا

يُزاد فيهم ولا يُنقص)..

أُجِلْتُ الحساب إذا جمعتُ آحاده، وكملت أفراده، أي: أٌحصوا وُجِعوا فلا يُزاد فيهم

(١) انظر في ظلال الحديث النبوي الشريف للدكتور نور الدين عتر: ٢٦٩.

٢٣- (مَنْ وُلِيَ قَاضِيًا فَقَدْ ذُبِحَ بِغَيْرِ مَكْنٍ).

معناه التحذير من طلب القضاء والحرص عليه، أي من تصدّى للقضاء وتولاه فقد تعرّض للذبح، فليحذره.

٢٤- (الْمُؤْمِنُ خُلِقَ مُفْتَنًا).

أي: ممتحنًا، يمتحنه الله بالذنوب ثم يتوب، ثم يعود، ثم يتوب.

٢٥- في حديث أم زرع: (فَعِنْدَهُ أَقُولُ فَلَا أَقْبَحَ).

أي: لا يُردّ عليّ قولي، لميله إليّ وكرامتي عليه.

٢٦- (إِذَا دَخَلَ شَهْرُ رَمَضَانَ صُفِّدَتِ الشَّيَاطِينُ).

أي: سُدَّتْ وأوثقت بالأغلال.

٢٧- في حديث عمر - رضي الله عنه -: (عَلَيْنِي أَهْلُ الْكُوفَةِ، أَسْتَعْمِلُ عَلَيْهِمُ الْمُؤْمِنَ

فِيُضَعَّفُ، وَأَسْتَعْمِلُ عَلَيْهِمُ الْقَوِيَّ فَيَفْجَرُ).

٢٨- في حديث خديجة - رضي الله عنها:

(أَخَافُ أَنْ يَكُونَ عُرْضُ لَهُ).

أي: عَرَضَ لَهُ الْجَنَّةُ، وَأَصَابَهُ مِنْهُمْ مَسٌّ^(١).

٢٩- في قول سيدنا علي لعثمان - رضي الله عنهما -: (إِنَّ الْحَقَّ ثَقِيلٌ مَرِيٌّ، وَالْبَاطِلُ

خَفِيفٌ وَبِيٌّ، وَأَنْتَ رَجُلٌ إِنْ صُدِّقْتَ سَخَطْتَ، وَإِنْ كُذِّبْتَ رَصِيتَ)

دارت البلاغة في هذا الكلام على أمور منها التماسك بين الفعلين المبنيين للمجهول:

صُدِّقْتَ وكُذِّبْتَ، ومنها المطابقة البديعية.

(١) لسان العرب: عرض ٢٨٩٥.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

٣٠- (لا يقولنَّ أحدُكم: نسيْتُ آيةَ كَيْتٍ وكَيْتٍ، بل هو نُسِّيَ).

كُره نسبة النسيان إلى النفس لمعنيين: أحدهما أنَّ الله تعالى هو الذي أنساه إِيَّاهُ؛ لأنه المقدرُ للأشياء كلها، والثاني: أنَّ أصل النسيان التَّرك، فكُره له أن يقول: تركتُ القرآن، أو قصدت إلى نسيانه، ولأن ذلك لم يكن باختياره.

ولو رُوي: نُسِّيَ بالتخفيف، لكان معناه تُرك من الخير وحُرم.

ورواه أبو عبيد: (بئسما لأحدكم أن يقول: نَسِيتُ آيةَ كَيْتٍ وكَيْتٍ، ليس هو نُسِّيَ، ولكنه نُسِّيَ)، وهذا اللفظ أئب من الأول، واختار فيه أنه بمعنى ترك^(١).

٣١- في حديث (نُصِرْتُ بالصَّبَا، وأُهلِكَتُ عادٌ بالدُّبور)..

قال المبرِّد في الكامل:

العرب تكره الدُّبور؛ إذ قَمَرٌ يكون بالدُّبور المطر؛ لأنها تجفُّ السحاب، ويكون فيها الرَّهَج والغَبَرَةُ^(٢)

٣٢- ورد في الحديث الشريف: (ياسعدُ ابني لأعطي لرحلٍ وغيره حُتَّ إِيَّيَّ منه خشية

أن يَكُبَّه الله في النار).

الفعل: يَكُبُّه، بفتح الياء، وضم الكاف، أي: يبقيه منكوساً.

قال العيني: هذا الفعل من النوادر، على عكس القاعدة المشهورة، فإن المعروف أن

يكون الفعل اللازم بغير الهمزة، والمتعدي بالهمزة، فإن كُـبَّ لازم، وكُبَّ متعدي.

ولهذا الفعل نظائر منها: أحجم وحجم، وأسر ريش الضائر ونسلته، وأنزفت البئر

(١) انظر النهاية في غريب الحديث ٥/ ٥٠.

(٢) الكامل ٢/ ٦٤.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

ونزفتها أن، وأشنق البعير: رفع رأسه وشنقتها أنا، وأقشع الغيم وقشعته الرياح.

وفي العباب: يقال: كبه الله لوجهه. صرعه على وجهته، يقال: كب الله العدو، وأكب على وجهه، وهذا من النوادر أن يقال أفعلت أنا، وفعلت غيري^(١).

٣٣- في الحديث: (إن الرفق لا يكون في شيء إلا زانه، ولا ينزع من شيء إلا شانه).

تبدت بلاغة الحديث من وجوه: منها التوازن في تركيب وحدات اللغة، والتضاد بين زانه وشانه.

ويلحظ بناء (يكون) للمعلوم في حين بُني المضاد له (ينزع) بصيغة المجهول، وهذا يُلْمِحُ إلى أن الرفق يدخل للنفس والقلب سهلاً لياً هيباً محبوباً، أما النزع فقد احتاج إلى تدخل البشر والعصيان، فثمة قُوّة تنزعه، إشارة إلى أنه مخالف للفطرة.

٣٤- (أول ما يُقضى بين الناس يوم القيامة في الدماء).

عبر النبي ﷺ بالفعل المضارع المبني للمجهول لإلقاء الرهبة من ذلك اليوم العظيم في القلب^(٢).

٣٥- في الحديث النبوي: (إنما أنسى لأسن).

ورد الفعل أنسى مبنياً للمجهول، أي إنما أُدفع إلى النسيان لأسوق الناس بالهداية إلى الصريق المستقيم، وأبين لهم ما يحتاجون إليه أن يفعلوا إذا عرض لهم نسيان.

قل المبرّد: أي: لأذكركم ما يلزم الناسي، لشيء من عبادته. وأفعل ذلك فتقتدوا بي.

٣٦- (أخاف عليكم إذا صُبت الدنيا عليكم صبّاً).

(١) عمدة القاري ١/ ١٩٣، وانظر الصحاح: كيب وشنق.

(٢) في ظلال الحديث النبوي: ٣٢٩.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

صُبَّتْ: بالبناء للمجهول، وفيه استعارة؛ لأنه - عليه الصلاة والسلام - أراد: غمرتكم الدنيا بمنافعها، وعمّتكم بفوائدها وعوائدها.

٣٧- في الحديث: (لا يُقْتَلُ مؤمنٌ بكافرٍ، ولا ذو عهدٍ في عهده).

المعنى: لا يُقْتَلُ مؤمنٌ بكافرٍ حربياً، ولا ذو عهدٍ في عهده بكافرٍ^(١).

قال الفارسي في «المسائل الشيرازيات»: فحذف المفعول لتقدّم ذكره، كما حذف في الآية الكريمة ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ﴾ [إبراهيم: ٤٨]، والتقدير: وتبدّل السموات غير السموات^(٢).

(١) سنن ابن ماجه: ٨٨٧-٨٨٨، المستدرک علی الصحیحین: ١٥٣/٢.

(٢) المسائل الشيرازيات: ٥٦٩.

أسئلة وأجوبة

٣٨- ما أسرار الفعل المبني للمجهول في قوله تعالى:

﴿وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَيَا سَمَاءُ أَقْلِعِي وَغِيَضَ الْمَاءُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَى
الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ [هود: ٤٤].

قال الزمخشري:

مجيء إخباره على الفعل المبني للمجهول للدلالة على الجلال والكبرياء، وأن تلك
الأمور العظام لا تكون إلا بفعل فاعل قادر، وتكوين مكوّن قاهر، وأن فاعلها واحد لا
يشارك في أفعاله، فلا يذهب الوهم إلى أن يقول غيره: يا أرض ابلعي ماءك وياسماء أقلعي،
ولا أن يقضي ذلك الأمر الهائل غيره، ولا أن تستوي السفينة على متن الخودي وتستقر عليه
إلا بتسويته وإقراره^(١).

٣٩- ما أسرار إشار اسم المفعول على فعله في قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ

النَّاسُ﴾ [هود: ١٠٣]؟

الناس: رفع باسم المفعول الذي هو (مجموع)، كما يرفع بفعله إذا قلت: يُجْمَعُ له
الناس، لكن وُثِرَ اسم المفعول على فعله لفائدة معنوية؛ ذلك أن اسم المفعول فيه دلالة على
ثبات معنى الجمع لليوم، وأنه لا بدّ من أن يكون ميعاداً مضروباً لجمع الناس له، وأنه
الموصوف بدتك صفة لازمة، وهو أثبت أيضاً لإسناد الجمع إلى الناس وأنهم لا ينفكون
عنه، وتظيره قول المتهدد: إنك لمنهوب مالك، محروب قومك، فيه من تمكّن الوصف

(١) الكشاف ٢/ ٢٧١-٢٧٢.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

وثباته ما ليس في الفعل، وإن شئت فوازن بينه وبين قوله: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ﴾ [التغابن: ٩] تعثر على صحة هذا التعليل..

ولهذا السرّ ورد قوله تعالى: ﴿إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِتُغَيْيٍّ وَالْأَشْرَاقِ. وَلَطَيْرِ مَحْشُورَةٍ﴾ [ص: ١٨-١٩]، فاستعمل الفعل حيث يليق به، واسم المفعول حيث يحسن استعماله أيضاً^(١).

٤٠ أرى شواهد الإضمار ولم يجز له ذكر عند السحويين قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ [القدر: ١] هات شاهداً آخر حقق ذلك.

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجَبْرِيلَ فَإِنَّ نَزْلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٩٧].
الضمير في (نزله) للقرآن. ولم يجز له ذكر في سياق الكلام. قال الزمخشري: ونحو هذا الإضمار: أعني إضمار ما لم يسبق ذكره، فيه فحمة لشأن صاحبه. حيث يجعل لفرط شهرته كأنه يدل على نفسه، ويكتفي عن اسمه الصريح بذكر شيء من صفاته..
ومنه قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ﴾ [البقرة: ١٤٦] جار الإضمار في (يعرفونه) وإن لم يسبق له ذكره لأن الكلام يدل عليه ولا يلتبس على السامع. ومثل هذا الإضمار فيه تفخيم وإشعار بأه لشهرته وكونه علماً معلوم بغير إعلام^(٢)..

٤١ - من أساليب العربية إضمار الفاعل لدلالة الكلام عليه، كتولهم: أَرْسَلْتُ، يريدون: جاء المطر، ولا تكاد تسمعهم يذكرون السماء، ومنه قول حاتم:

أماويّ ما يغني الشراء عن الفتى إذا حشّر جث يوماً وضاق بها الصدر

(١) انظر الكشف ٢/ ٢٩٢ والإنصاف بحاشيته.

(٢) الكشف ١/ ٢٩٩ و ١/ ٣٢١

هل جاء مثل هذا الأسلوب في القرآن؟

ذكر العربون قوله تعالى: ﴿كَأَلَا إِذَا بَلَغَتِ الرَّاقِيَةَ﴾ [القيامة: ٢١] إِنَّ الضمير الفاعل

في (بلغت) للنفس، وإن لم يجر لها ذكر؛ لأن الكلام الذي وقعت فيه يدل عليه^(١).

٤٢ هات شاهداً من البيان القرآني جاء فيه نائب الفاعل مصدراً مؤولاً؟.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ﴾ [النمل: ٨]

نائب فاعل نودي يحتمل عدداً من الوجوه:

أ- ضمير موسى عليه السلام.

ب- ضمير المصدر، وهو النداء.

ج- المصدر المؤول: (أن بورك)^(٢).

وورد في قوله تعالى: ﴿يُوحَىٰ إِلَىٰ أَنبِيَآئِهِمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ [الكهف: ١١٠].

٤٣- تناول علماء العربية وحُذَّاق أهل اللغة الحديث عن مزايا أي القرآن الكريم.

فأبرروا أبلغ آية وأصعب آية ونحو ذلك. وقد حكى يونس النحوي وأبو عبيدة عن رؤية

أنه قال عن آية قرآنية: مافي القرآن أغرب منها، أي هي أفصح مافي القرآن^(٣).

عَيَّنَ الآيَةَ الْكَرِيمَةَ، واذكر مصدراً أشار إليها؟

قوله تعالى: ﴿فَاضْطَعَّ بِمَا تُؤْمَرُ﴾ [الحجر: ٩٤].

٤٤- هل يرد المصدر من الفعل المبني للمجهول؟

(١) الكشاف ٤/ ١٩٢-١٩٣.

(٢) حاشية الشهاب ٧/ ٣٤.

(٣) انظر مجمع البيان ٣/ ٣٤٦، غريب التنزيل ١/ ٥٩٥.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

نعم، ورد في قوله تعالى: ﴿يُحِبُّهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٦٥] كحب الله: كتعظيم الله والخضوع له، أي كما يُحِبُّ الله تعالى، على أنه مصدر من المبني للمفعول (للمجهول)، وهو مضاف إلى المفعول الأول^(١).

٤٥- في قول الشاعر:

لِيُنِّكَ يَزِيدُ، ضَارِعٌ لَخُصُومَةٍ وَتُحْتَبِطُ مِمَّا تَطِيحُ الطَّوَائِحُ

توجيه بلاغي لعدد من آي القرآن الكريم.

حدّد آية واحدة أو قراءة قرآنية وجهت وفق ذلك؟

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يُوحِي إِيَّاكَ وَإِنَّ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [الشورى:

٣].

قرئ بفتح الحاء بالبناء للمجهول، وإيّاك نصب فعل، واسم الجلالة (الله) رفع بفعلٍ مضمّر دل عليه يُوحِي: أي: يوحى إليك انه، كما هو مشهور في توجيه قراءة أبي بكر شعبة: (يسّح له فيها بالغدوّ والأصال) فيكون بياناً للمجهول.

وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ عَمُّ غَيْبٍ وَالشَّهَادَةُ﴾ [الأنعام: ٧٣].

يرتفع (عالم) - على أحد الوجوه - بفعل مضمّر دل عليه ينفخ، أي ينفخ عالم الغيب.

(١) الكشف ١/ ٣٢٦.

مسائل مثورة

٤٦ - قال ابن جني: ومن شدة العناية بالمفعول أن جاؤوا بأفعالٍ مستندةٍ إلى المفعول، ولم يذكروا الفاعل معها أصلاً، وهي نحو قوهم:

انقطع لون الرجل، وانقطع به، وخس زيد، ولم يقولوا: انقطعه ولا تقطعه ولا حته، وهذا بظاهر، فهذا كإسنادهم الفعل إلى شاعل التثنية فيها لا يتعدى، نحو: قدم زيد وقعد جعفر.

٤٧ - قاعدة لغوية:

يُقال: فتنه فتناً وفتوناً، إذا امتحنته، ويقال فيها: أفتته أيضاً..

وقد كثر استعمالها فيه أخرجه الاحتسار للمكروه، ثم كثر حتى استعمل بمعنى: الإثم والكفر والقتال والإحراق، والإزاة والصرف عن الشيء، "أفرد (فتتم به) (فتنوا)، (يفتنون)..."

٤٨ - قول العرب: (سير عليه عتمة أو ضحوة...) أسماء الزمان استعملت في كونها ظرفاً على ضربين:

أحدهما أن يراد بها عتمة أو ضحوة من العتبات أو الضحوت، والآخر أن يراد بها عتمة الساعة أو ضحوة الساعة التي هو فيها.

ويبدأ رد الأول استعمل ظرفاً واسمَ تقوٍ سرت عليه عتمة، فتصيب على أنها ظرف

(١) مختص ٢ ٢١٤

(٢) النهاية ٣/ ٤١٠-٤١١

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

للسير، كما ينتصب اليوم والليلة والساعة في قولنا: سرت عليه يوماً، سرت عليه ليلةً وساعةً، ويُسند الفعل إليهما مبنياً للفاعل والمفعول، فيقال: مضت لذلك عتمةً، وسير عليه عتمةً، أي عتمةً من العتات^(١).

٤٩- من قول العرب: سير عليه الدهرُ والشهرُ والأبدُ^(٢).

نائب الفاعل: الدهرُ.

قال الفارسي: والذي سير عليه بعضُ الدهر، فحاز ذلك للاتساع ٣.

٥٠- توجيهات متعددة:

أ- تعددت توجيهات المعربين لقول الشاعر:

صَدَدْتُ فَأَطَوَّلْتُ الصَّدُودَ وَقَلَّمَا وَصَالَ عَلَى طَوْلِ الصَّدُودِ يَدُومُ

١- فقليل، إن (وصال) مبتدأ، وأبى الشاعر الجملة الاسمية عن الفعلية.

٢- وقيل: إنه فاعل بـ (يدوم) محذوفاً مفسراً بالمدكور.

٣- وقيل: وجهها أنه قدم الفاعل، وانصريون لا يجيزونه.

٤- زعم المبرِّد أن (ما) زائدة، ووصال: فاعل لا مبتدأ.

٥- زعم بعضهم أن (ما) مع هذه الأفعال مصدرية لا كافة^(٤).

ب- الأفعال: قلما، كثيراً، طالما.

(١) الكتاب ١/ ٢٢٠-٢٢١، المسائل الشيرازيات ٣٤٤-٣٤٥.

(٢) الكتاب ١/ ٢١٦.

(٣) المسائل الشيرازيات ٣٠٦.

(٤) المغني ٤٠٣-٤٠٤.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

وحه بن هشام (ما) في هذه الأفعال: قلما، كثيراً، طالما، على أنها زائدة كافة عن عمل الرفع ... وعلة ذلك شههن به (رُبَّ)، ولا يدخلن إلا على جملة فعلية صرح بفعلها، كقول الشاعر:

قلما يبرحُ الليبُ إلى ما يُورث المجدَ داعياً أو مجبياً

ج- أفعال لا فاعل لها:

الفعل (قَلَّ) في (قلما يقوم زيد) لما استعمل استعمال (ما) النافية لم يحتج إلى فاعل، هذا قول الفارسي والمحققين^(١).

٥١ - في فقه اللغة يُقال: قُتِلَ الرجل بالسيف ونحوه، فإن قتله عشق النساء أو الجن فليس يُقال فيه إلا اقْتُتِلَ^(٢).

٥٢ - قال الشاعر:

أرى كلَّ ذي مالٍ يُعْظَمُ أمرُهُ وإن كان ندلاً خاملَ الذكر والإسم

يعْظَمُ: فعل مضارع مبني للمجهول.

أمرُهُ: نائب فاعل مرفوع.

وغاب ذكر الفاعل لأنَّ المقصودَ الاهتمامُ بالفعل.

لتدل. أصله في كلام العرب: الضعيف، ثم كثر استعماله له حتى قالوا للبخیل: تَدُلُّ^(٣).

(١) المعنى ٤٠٣

(٢) المعنى: ٨٨٣

(٣) أدب الكاتب ٣٤٦

(٤) الزاهر ١/ ٢٠٤.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

٥٣- يُقال للمُحَبِّ: خليل؛ لأن الحنَّة من تَحَلَّل الودَّ نفسه ومخاطبته، قال الشاعر:

قد تَحَلَّلْتُ مَسَلَكَ الروحِ مِنِّي وبه سُمِّي الخليل خليلًا

٥٤- قال أبو زيد: انقاضَ الجدار انقياضاً، أي: تصدَّع من غير أن يسقط، فإن سقط

قيل: تقيض، تقيضاً، وتقيضت البيضة تقيضاً، إذا انكسرت مثناً، قال: فإن تصدعت ولم تنفلق قيل: انقاضت فهي منقاضة^(١).

٥٥- يقال: سَاسَ الرعية: قدها، وسُوسَتُ الرعية سياسةً وسُوسَ الرجلُ أمور الناس،

على ما لم يسم فاعله، إذا مُلِكَ أمرهم، قال الخطيب:

لقد سُوَّسَتِ أَمْرَ بَنِيكَ حَتَّى تَرَكْتَهُمْ أَدَقَّ مِنَ الطَّحِينِ

قال الفراء: قولهم: سُوَّسَتِ خطأ^(٢).

٥٦- قال الشاعر:

وَحَقُّ لِمَنْ أَبُو موسى أبوه يوفقه الذي نصب الجبالا

التقدير: وحقَّ التوفيقُ، ودلَّ يوفق على التوفيق^(٣)

٥٧- لا تقول العرب: احسِر الماء عن شيء، وإنما تقول: حَسَرَ الماءُ عن كذا، قاله

الخليل في كتاب العين. وقال غيره: حَسَرَ الماءُ وانحسر لغتان^(٤).

٥٨- قولهم: ينبغي لك أن تفعل كذا، هو من أفعال لطاوعة، يُقال: بَغَيْتُهُ فانبغى، كما

تقول: كسرتَه فانكسر.

(١) ((المفردات: خليل)).

(٢) الصحاح: قبض.

(٣) الصحاح: سوس.

(٤) تذكرة النحاة: ٤٩١.

(٥) تهذيب الأسماء: ٦٤/٣.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

٥٩ - وقد ضُمَّتْ: أي ضُلِمَتْ، على ما لم يسم فاعله، وفيه ثلاث لغات: ضِمَّ وضمَّ وضمَّ، وضُومَ. كما قيل في بيع.

٦٠ - الآفة: العاهة، وقد إيف الزرعُ، على ما لم يسم فاعله، أي: أصابته آفة، فهو مؤوف^(١)..

٦١ - يقال: عَرَضْتُ الشيء فأعرض، أي: أظهرته فظهر، وهذا كقولهم: كَبَيْتُهُ فَأُكَبِّ، وهو من النوادر.

٦٢ - قوله تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ﴾ [النمل: ٦] اللقاء مقابل الشيء ومصادقته معاً.

وقوله تعالى: ﴿فَأَلْقِي السَّحَرَةَ سُحْدًا﴾ [طه: ٧٠]، ألقى بالبناء للمجهول تنبيهاً على أنه دهمهم وجعلهم في حكم غير المختارين^(٢).

٦٣ - فائدة: قال الراغب الأصبهاني في المفردات:

تنبأ فلان إذا ادعى النبوة، وكان من حق لفظه في وضع اللغة أن يصح استعماله في النبي: إذ هو مطاوع: نبأ، كقوله: زَيْنَه فَتَزَيْنَ، وَحَلَاهُ فَتَحَلَّى، وَجَمَلَهُ فَتَجَمَّلَ، كُنْ لَمَّا تُعَوِّفَ فِيمَنْ يَدْعِي النُّبُوَّةَ كَذِبًا جُنِبَ اسْتِعْمَالُهُ فِي الْمُحَقِّقِ، وَلَمْ يُسْتَعْمَلْ إِلَّا فِي الْمُتَقَوِّلِ فِي دَعْوَاهُ كَقَوْلِكَ: تَنَبَّأَ مُسَيَّلَمَةً.

٦٤ - أَفْلَحَ بِمَا شِئْتَ فَقَدْ يُدْرِكُ بِالضَّمِّ - ضَعُفَ وَقَدْ يُجَدِّعُ الْأَرِبُ

الفلاح: الضمر وإدراك بغية، وذلك نوعان: دنيوي وأخروي؛ فالدنيوي الظفر بالسعادات التي تضيئ بها الحياة الدنيا، وهو البقاء والغنى وانعز؛ وإياه قصد الشاعر.

(١) الصحاح: أوف.

(٢) المفردات. ((لقي)).

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

٦٥- مزية الفعل اضطرَّ:

الإضرار حمل الإنسان على ما يضرُّه، وهو في التعارف حملُه على أمرٍ يكرهه، وذلك على

نوعين:

أحدهما: إضرار بسببٍ خارجٍ كمن يُضرب أو يُهدد، حتى يفعل مقادراً ويؤخذ قهراً،

فيُحمل على ذلك.

والثاني: سببٍ داخلي، وذلك إما بقهرٍ قوّةٍ له لا يناله بدفعها - أي تركها - هلاك، كمن

غلب عليه شهوةٌ خبيثةٌ أو قمار، وإما بقهرٍ قوّةٍ يناله بدفعها الهلاك، كمن اشتدَّ به الجوعُ

فاضطّرَّ إلى أكل ميتة، وهذا تسببٌ مني لمجهول . قال تعالى: ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ

وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ [البقرة: ١٧٣].

﴿فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَحَابِّ لِمَا فِيهَا مِنْهُ عَمَلٌ رَحِيمٌ﴾ [البقرة: ٢١٧].

ملحق

انطلاقاً من قول الأدباء: (الحكيم مَنْ يُقَرُّ الأمورَ في نصائِها، ويُعطي كُلَّ مسألةٍ ما لا يليقُ إلا بها) فقد تَلَهَّفتُ في الفصول السابقة إلى جمع كُلِّ ما يتعلَّقُ بصرح الفعل المبني للمجهول، وما يدور في فلكه، من أحكامٍ ومسائلٍ وشواردٍ وتفريعاتٍ. من مظائنها من المكتبة العربية العريقة.

وبعد أن أنهيت تلك الفصول المهمة باستقصاء جوانبها رأيتُ ألا أُخْلِى هذا الكتابُ من أيِّ فائدةٍ جوهريةٍ تتعلَّقُ بالفعل المبني للمجهول، ومن أيِّ مسألةٍ تضيءُ وجهاً من وجوه هذا البحث المهمِّ. واستكمالاً لذلك، وتتميماً لنفع أهل العلم حَرَّصْتُ على أن أوشَّحَ كتابي بمنظومتين لغويتين مُهمَّتين، جمعتا أشهر الأفعال المبنية للمجهول، تعكسان صورة دقيقة عن عبقرية اللغة العربية في استعمال هذه الأفعال على تلك الصيغ، وهما منظومة الدُميري ومنظومة ابن المرحل^(١).

المنظومة الأولى للإمام الكمال الدُميري محمد بن موسى بن عيسى بن علي الكمال أبو النقاء الدُميري الأصل. القاهري الشافعي أديب لغوي. برع في التفسير والحديث والفقه وأصوله والعربية وغير ذلك.

تصدَّى للإقراء والإفتاء.... وصنف مصنفات حيدة، منها: نظم أرجوزة طويلة في الفقه.

(١) انظر معجم لأفعال نسبة للمجهول: محمد علي بن علان الصديقي الشافعي ٧٧ ٨١

منظومة الدِّمِيرِيّ في الأفعال المبنية للمجهول

هذه منظومة العلامة الدِّمِيرِيّ في موضوع الأفعال المبنية للمجهول، والتي ذكرها في باب الحِض من كتابه (رموز الكنوز) وأشار إلى ألفاظ منها في الأصل ولم يذكرها فيه وهي كالتالي:

خاتمة يُقال: هِنْدُ	نُفِستْ	وطُلِقتْ	عَلَى الْبِنَاءِ	اقتُبِستْ
كُتِبَتْ	وَهَزَلَتْ	وَعُقِرَتْ	وَحُلِبَتْ	وَرُهِصَتْ
وَعُقِمَتْ	هِنْدُ	وَزِيدُ	شُغِلَا	وطُلُّ
وَسُقِطَ	المذكورُ	فِي يَدَيْهِ	وَشِدَّةُ	الْفَرَادِ
وَوُضِعَ	اِنْتَاجِرُ	أَيُّ قَدْ خَيْرَا	وَمِثْنُهُ	وَكِسَ
وَوُقِصَ	الرَّائِبُ	مِثْلُ نُحْيَا	وَوُقِرَ	اِحْبَرُ
دِيرَ بِهِ دِيرَ	عَنِّي نُحْيَا	لَقِي	فِي بَنِيهِ	كَرَكَا
عَمَّ	الْهَلَالُ	وَالْمَرِيضُ	أَغْيَا	وَأُزِلَعَ
وَأَمْتَحَعَ	الْلَوْنُ	بِهِ	وَأَنْقَطِعَا	وَمُبَحَّ
وَيَرَّ	حَجَّهُ	وَزِيدُ	بُطَا	وَصَبَّ
وَكُسِعَ	السَّقَا	وَزِيدُ	دُكَا	مَرِصَ
وَضَرِبَتْ	مَعَ السَّقِيحِ	الْأَرْضُ	وَمِهَرُ	اِسْحَمُ
وَوُقِرَتْ	أُذُنُهُ	أَيُّ صُمَّتْ	وَأَعْرَبَ	اِجْرَحُ
وَمِثْلُ ذِي	الْبِنِيَةِ	فِي كَلَامِهِمْ	يَكْثُرُ	إِذْ يُجْمَعُ
				فِي عِظَامِهِمْ

منظومة العلامة ابن المرحل

في الأفعال المبنية للمجهول

المنظومة الثانية للعلامة مالك بن عبد الرحمن بن المرحل «٦٩٩هـ» أبي الحكم الأديب اللغوي الشاعر. فقد نظم فصيح ثعلب في أرجوزة طويلة. قال في باب: فَعِلَ:

وقد عُنِيتُ بكذا شُغِلْتُ	أُعْنَى به فَعَنُ ما عَدَلْتُ
وأنا مَعْنِي بِهِ ومُولَعٌ	بالشَّيْءِ مِنْ أَوْلَعَ فَهوَ مُوَلَعٌ
وَبُهِتَ الْإِنْسَانُ فَهوَ يُبْهِتُ	يَشْخَصُ مِنْ تَعَجُّبٍ وَيَسْكُتُ
وَوُثِّتَ يَدُ الْفَتَى فَيَدُهُ	مَوْثُوثَةٌ لَا لِمَ يَجِدُهُ
مِنْ ضَرِيَّةٍ يَأْلَمُ مِنْهَا الْعَظْمُ	وَقِيلَ بَلْ يُوصَمُ مِنْهَا اللَّحْمُ
وَشُغِلَ الْإِنْسَانُ عَنَّا وَشُهِزَ	أَنَّى أَمْرُهُ فِي النَّاسِ بَادٍ قَدْ ظَهَرَ
وَدَمٌ زَيْدٌ طُلَّ أَنَّى لَمْ يُقْتَلِ	قَاتِلُهُ وَلَا وَدِي بِجَمَلِ
وَمِثْلُهُ أَهْدَرَ لَكِنْ فُرْقًا	بَيْنَهُمَا فِي الشَّرْحِ لَمَّا حُقِّقَا
فَقِيلَ فِي طُلَّ مَقَامٌ وَاحِدُ	وَقِيلَ فِي أَهْدَرَ أَمْرٌ زَائِدُ
بِأَنَّهُ الْمُبَاحُ مِنْ سُلْطَانٍ	أَوْ غَيْرِهِ فَالْقَتْلُ فِي أَمَانٍ
وَوُقِصَ الْإِنْسَانُ وَقَصَا أَنَّى صُرِعَ	فَانْكَسَرَتْ عُنُقُهُ لَمَّا وَقَعَ
وَوُضِعَ الْإِنْسَانُ فِي الْبَيْعِ خَسِرَ	وَمِثْلُهُ وَكَسَ أَيْضًا فَاغْتَبِرَ
وُغِبَ الْإِنْسَانُ فِيهِ خُدْعَا	غَبْنَا وَفِي الرَّاءِ بِفَتْحٍ سُمِعَا
تَقُولُ قَدْ غِبْنَ زَيْدٌ رَأَيْهِ	وَالْغَبْنُ الْمَصْدَرُ حُسْنٌ وَغَيْهِ
وَهَزَلَ الرَّجُلُ فَهوَ يُهْزَلُ	وَعَيْرُهُ فَالْجِسْمُ مِنْهَا يَنْحَلُ
مِنَ الْهَزَالِ وَهُوَ ضِدُّ السَّمَنِ	وَقَدْ نَكِبْتُ مَرَّةً فِي الزَّمَنِ

وَقَدْ تَرَى مِنْ رَجُلٍ مَنكُوبٍ بِحَاجَةٍ أَوْ أَلَمٍ مُصِيبٍ
وَحُلِبَتْ نَاقَةٌ زَيْدٌ تَحْلَبُ وَقِيلَ فِي الْمُضَدِّ مِنْهُ الْحَلَبُ
وَقِيلَ إِنَّ الْحَلَبَ الْحَلِيبُ مِنْ لَبَنٍ وَذَلِكَ الْحَلِيبُ
وَرُهِصَ الْحِمَارُ أَوْ سِوَاهُ بِحَجَرٍ فِي حَافِرٍ إِذَاهُ
وَقِيلَ فِي الرَّهْصَةِ مَا يُزَلُّ فِي رَضَخِهِ كِلَاهُمَا يُحْتَمَلُ
قِيلَ رَهِيصٌ فِيهِ أَوْ مَرهُوَصٌ قِيلَ رَهِيصٌ فِيهِ أَوْ مَرهُوَصٌ
وَنُتِجَتْ نَاقَتُهُ وَالْفَرَسُ تُتَجُّ مِثْلَ نُقِصَتْ وَتُنْقَسُ
وَأَهْلُهَا تَقُولُ يُتَبَجُّونَهَا يَلُونُ ذَلِكَ فَيُولِدُونَهَا
وَأَنْتَجَتْ إِذَا الْوِلَادُ أَنَا وَمِثْلُهُ إِنْ حَلَهُ اسْتَبَانَا
وَعُقِمَتْ هِنْدٌ إِذَا لَمْ تَحْمِلْ وَهِيَ عَقِيمٌ وَمِنْ الْعُقَمِ بَلِي
قَدْ عَقَرَتْ تُعْفَرُ وَهِيَ عَاقِرٌ وَالْوَصْفُ لَهُ وَلِلرَّجَالِ نَادِرٌ
وَهَذِهِ مَبْنِيَّةٌ لِفَاعِلٍ أَدْخِلَهَا فِي الْبَابِ لِلتَّشَاكُلِ
وَقَدْ زُهَيْتُ وَفَتَى مَرَهُوٌ وَنُخِيتُ وَفَتَى مَنخُوٌ
وَالزَّهْوُ وَالنَّخْوَةُ مِثْلُ الْكَبْرِ تَجَنَّبَ الْكَبَرَ وَكُنْ ذَا بَشَرٍ
وَقُلِجَ الرَّجُلُ ثُمَّ لُفِيَا بِفَالِجٍ وَلَقْوَةٌ قَدْ بُلِيَا
وَالْفَالِجُ اسْتِرْخَاءُ شَقِ الرَّجُلِ مِنْ خَدِرٍ وَهُوَ أَضَرُّ الْعِلَلِ
كَذَلِكَ اللَّقْوَةُ إِلَّا أَنَّهَا تَخْتَصُّ بِالْوَجْهِ فَقَيِّدْنَهَا
وَأَسْمِهَا الْمَلْقُورُ وَالْمُفْلُوجَا كَذَلِكَ الْمَبْرُودُ وَالْمُتَنَوِّجَا
وَدِيرٌ بِ وَمِثْلُهُ أُدِيرَا مِنْ الدُّوَارِ يُشْبِهُ التَّحْيِيرَا
فَقُلْ مَدُورِي وَقُلْ مُدَارٌ مَعْنَاهُمَا أَصَابَنِي الدُّوَارُ

وَعُمَّ فِي الْأَفْقِ لَنَا الْهِلَالُ	غَطَّاهُ غَيْمٌ غَمَّةٌ أَوْ أَلْ
وَقَدْ غَمَمْتُ الشَّيْءَ أَيِ غَطَّيْتُهُ	وَرُبَّ غَمٍّ بِالْطَّلَا جَلِيَّتُهُ
أَمَّا الْمَرِيضُ فَتَقُولُ أَغْمِيَا	يُغْمَى عَلَيْهِ وَعَلَيْهِ غُشِيَا
وَإِنْ بَدَأَ الْهِلَالُ قُلَّ أَهْلًا	فِي اللَّيْلَةِ الْأُولَى أَوْ اسْتَهْلًا
وَالْأَضَلُّ فِي الْإِهْلَالِ رَفَعُ الصَّوْتِ	وَرُكِّضَ الْمَهْرُ خِخَفَ الْقَوْتِ
وَالرَّكْضُ ضَرْبٌ جَنْبِهِ بِالْعَقِبِ	لِطَلَبٍ بِحَثِّهِ أَوْ هَرَبٍ
وَقَدْ شَرِهْتُ فَأَنَا مَشْرُوءُهُ	شُغِلْتُ أَوْ دُهِشْتُ فَانْكَبُوءُهُ
وَبَرَّ ذَاكَ الْحَجِّ أَيِ تَقَبَّلَا	وَالْحَجُّ مَبْرُورٌ فَيَا مَا أَجْمَلَا
وَرَجُلٌ فَوَادُهُ قَدْ ثُلَجَا	بِلَادَةٍ فَوَيْلُهُ مَا اسْمَجَا
كَأَنَّمَا فَوَادُهُ قَدْ بُرِدَا	فَصَارَ لَا يَفْهَمُ شَيْئًا أَبَدَا
وَقَدْ ثُلِجْتُ بَعْدَهُمْ بِخَيْرٍ	فَرِحْتُ لَيْسَ الْبَابُ ذَاكَ فَانْظُرِ
وَامْتَقَعَ اللَّوْنُ إِذَا تَغَيَّرَا	وَعَارَ فِيهِ الدَّمُ مِنْ أَمْرِ عَرَا
وَانْقَطَعَ الْيَوْمُ يُرِيدُ عَجْزًا	عَنْ سَفَرٍ كَانَ لَهُ فَأَعْوَرَا
إِمَّا لَزَادٍ نَافِدٍ أَوْ رَاحِلَةٍ	قَدْ نَفَقَتْ أَوْ تَشْتَكِي مِنْ نَازِلَةٍ
فَيَالَهُ مِنْ حَائِرٍ فِي يَوْمِهِ	مُنْقَطِعٍ بِهِ وَرَاءَ قَوْمِهِ
وَنَفَسْتُ هِنْدُ غُلَامًا يَاهَا	مِنْ نَفْسَاءَ وَلَأْمِرٍ هَاهَا
وَالْإِبْنُ مَنقُوسٌ كَذَا فَلْتَقُلِ	وَهُوَ النَّفَّاسُ كَالسَّاجِ فَاعْقِلِ
وَقَدْ نَفَسْتُ بِكَذَا نَفَاسَةً	بَخِلْتُ وَالنَّفَاسَةُ الرِّيَاسَةُ
يَقُولُ أَصْبَحْتَ عَلَيْنَا تَنْفُسُ	أَيِ تَخَرُّ الْيَوْمَ وَأَنْتَ أَنْعَسُ
وَقَدْ نَفَسْتُ بِكَذَا عَلَيْكَ	لَمْ تَكُ عِنْدِي أَهْلُهُ فَوَيْكََا

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

قَالَ وَإِنْ أَمَرْتَ مِنْ هَذَا الْبَابِ يُرِيدُ لِلْحُضُورِ مِنْهُ وَالْغِيَابِ
فَأَثَبَتِ اللَّامَ وَقُلْ لِلْحَاضِرِ: لِيُتَعَنَ بِالْحَاجَةِ قَوْلَ الْأَمْرِ
وَالْبَابُ فِي الْغَائِبِ إِلَّا تَسْقُطًا فَاسْمِعْ إِلَى الدَّرِّ وَكُنْ مَلْتَقِطًا

الخاتمة

لكلّ مُقدِّمة نتيجة، ولكلّ عمل غاية، ولكلّ شجرة ثمرة، ولذا أردت بهذه الخاتمة أن أستخلص نتيجة هذا البحث، وأن أحدد غايته، وأن أجعل ثمرته دانية القطوف، سهلة التناول.

إن الفعل يحتل في اللغة العربية مكانة عظيمة لما تحظى بالدراسة اللازمة، لذلك توجه هنا البحث لدراسة الأفعال المبنية للمجهول في اللغة العربية، وما يدور في فلكها من حديث عن الفاعل ونائب الفاعل والأغراض البلاغية لحذف الفاعل، ودراسة جوانب متكاملة من هذا البحث. وفيه صورة واضحة مطابقة أو قريبة لعبقرية اللغة العربية، ولعلّ أبرز نقاط البحث تجلّت في الأمور الآتية:

١ - لِلُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ مِنْطَقُهَا الْخَاصُّ فِي اسْتِعْمَالِ صَيَغِ دَلَالِيَةٍ خَاصَّةٍ بِالْبِنَاءِ لِلْمَجْهُولِ. مِمَّا لَيْسَ فِيهِ لِلْإِنْسَانِ أَثَرٌ، كَمَا: زُكِمَ، دُهِشَ، جُنَّ، زُهِيَ، نُفِسَ، عُنِيَ...

٢ - أُبْرَزَتِ الدِّرَاسَةُ تَفَنُّنَ الْعَرَبِ بِاسْتِعْمَالِ صَيَغِ الْمَبْنِيِّ لِلْمَجْهُولِ. وَقَدْ تَتَبَعَ ذَلِكَ عُلَمَاءُ الصَّرْفِ، وَوَجَّهَهَا عُلَمَاءُ الْقَرَاءَاتِ بِدَقِّقَةٍ بِالْغَةِ، فَقَدْ رَصَدُوا أَدَقَّ اجْرَثِيَّاتِ الصَّرْفِيَّةِ الصَوْتِيَّةِ.

٣ - فِي الدِّرَاسَةِ حَدِيثٌ عَنِ الْفَاعِلِ وَأَنْوَاعِهِ وَأَهْمِيَّتِهِ فِي الْمَلْعَةِ وَالْحَيَاةِ، وَتَوْجِيهَاتِ النَحْوِيِّينَ لِعِلَاقَةِ الْارْتِبَاطِ (الْإِسْنَادِ) بَيْنَ الْفِعْلِ وَالْفَاعِلِ.

٤ - يَبَيِّنُ الْبَحْثُ حَدِيثًا مَفْصَّلًا عَنْ مَصْطَلَحِ نَائِبِ الْفَاعِلِ أَوْ (مَا لَمْ يَسَمَّ فَاعِلُهُ)، وَذَكَرَ مَا يَنْبَغِي عَنِ الْفَاعِلِ مِنْ: اسْمٍ وَمَصْدَرٍ وَجَارٍ وَمَجْرُورٍ وَظَرْفٍ وَمَصْدَرٍ مُؤَوَّلٍ وَجُمْلَةٍ.. وَقَدْ

يحذف نائب الفاعل ولا يغيب المعنى عن أحد.

٥- رصدت الدراسة الأغراض اللفظية والمعنوية حُذف الفاعل، من مصادر متنوعة،

وفيها إضاءة كاملة لأسرار حذف الفاعل.

٦- عرض البحث بعض أسرار استعمال البيان القرآني للأفعال المبنية للمجهول، مما له

أثر متميز في تفسير القرآن الكريم.

٧- كان لنفعل المبني للمجهول أثر في ظاهرة إعجاز القرآن الكريم، مما لم يُذكر في

كتب اللغة والنحو.

٨- لما كنت سُواء هي إحدى الوسائل الفعّالة في تحبيب النحو إلى الناس، جمعتُ

الشواهد الوافية لدعم هذا بحث من مطائرها المتنوعة، (من القرآن الكريم والحديث

النبوي والشعر العربي والأمثال).

فعسى أن تكون هذه شواهد مذكّرة طيّب سدرس نحوي، وترسيخاً لفهم النحو

العربي المشرق.

ولعلّ دراسة هذه الشواهد تفتح آفاقاً جديدة في لحري وراء المعاني البلاغية المستمدة

من الأساليب العربيّة المشرقة، والأساليب البيانية الرقيقة.

ومع الإقرار بأن مباحث هذا الكتاب قد حظت في تكاملها خطوات واسعة في اللغة

والصرف والقراءات والنحو والبلاغة: جمعاً وتسييضاً وبقداً أيضاً، فإنّ ترسيخها لا يمكن

أن يدنو من الكمال إلا بعد أن تُدعم بشواهد الواضحة من مابعها؛ لتحقيق عدداً من

الأمور، منها:

١- عرض قواعد النحو بصورة متكاملة من خلال أساليب العربيّة المشرقة

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

٢- استيفاء الشواهد وفق عرضها عرضاً موضوعياً شاملاً، وخصوصاً أن دراسة هذا البحث كانت مشتتة متفرقة في كتب العربية.

٣- تمرس الدارسين بجوانب مختلفة لهذا البحث، واطلاعهم على أثر هذا البحث في التفسير وإعجاز القرآن، مما غاب عن كثير من كتب النحو خاصة، فإذا لم يكن الدارس ملماً بهذه العلوم المتكاملة إماماً يسيراً، على الأقل، فإن جوانب البلاغة وأسرار الإعجاز ستظل قاصرة عنه.

٤- اعتماد هذا المنهج في كل دراسة نحوية من خلال ارتباطه بعلم المعاني، وكلاهما ضروري في فهم روح اللغة العربية.

أرجو أن يغني هذا الكتاب المكتبة العربية؛ فهي بحاجة ماسة إليه؛ فهو يحمل من العطاء للباحث ما تقر به عينه ويهنا قلبه، كما أن طالب النحو المتخصص له ومعلم النحو كذلك، لا بدّ لها - وقد نصّبنا نفسيهما لفهم التراث النحوي - من أن يقفا على أرض نظرية واضحة المعالم، متكاملة في جمع علوم العربية: اللغة والصرف والنحو والبلاغة..

وقد دعاني إلى إخراج هذا الكتاب للقراء ما أعتقد أنه النحو العربي لم يُعرض حتى الآن في صورته المتكاملة، على رغم جهود علماء أفاضل صرفوا الجهد المشكور في استخراج أصوله من بطون الكتب ومن أقوال النحاة أنفسهم.

وأخيراً هذه محاولة متواضعة من محب غيور على اللغة العربية، تعرّضت فيها لموضوع أردت أن أفيد به تدارسين والباحثين، مضيئاً من خلاله تكامل علوم العربية: (اللغة، الصرف، النحو، البلاغة والتفسير والإعجاز)، فإن كنت قد وفقت فذلك الذي أردت، وهو من فضل الله تعالى وتوفيقه، وإن كنت قد أخفقت فعذري أني بذلت غاية الجهد،

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

وحسبي أنني وضعت لبنة في بناء الموضوع، وعلى عيري من الباحثين إكمال «جهده المقل».

وحسن ظني أن هذا الكتاب - بتوفيق الله - تعدى - خلبق بعجاب «قرء»، حذير
ياكبارهم، ولا أحسب أن أحداً منهم بعد قراءته نه سبكر عن جهداً بدئه، ومنتصداً
استفرغته فيه، فيه دقة المنهج، وأصدانة لرأي، وعمق التحليل، وحسن العرض - وصناعة
الأسلوب، وشدة الإخلاص لهذا البحث شاق. وأصر على تحمل أعبائه

ثم الرجاء من كرم مضايح هذا الكتاب ان يقل عثرته. ويعمر زلته، ويستر الخطأ، ويمن
بإسدال الغطاء على ما كان سهواً أو عنصاً. وأن لا ينظر إليه بعين الحسد فيرتق حبه، بل
ينظر إليه بعين الإنصاف والرحمة، ويمسحه من عذب القول ما يغرس له في القلوب وداء،
ومن الله تعدى - وهو البر الجواد - أسأله التوفيق إلى سلوك نهج السداد، وأن يجعله خالصاً
لوجهه الكريم، ودافعاً لي ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ. إِلَّا مَنْ تَمَىٰ أَنَّهُ يُقْلِبُ سَلِيمٌ﴾



تمّ كتاب الفعل المبني للمجهول في اللغة العربيّة

يوم الخميس ٢٠ جمادى الأولى ٥ حزيران ٢٠٠٧م

على يد خادم اللغة العربيّة أيمن عبد الرزاق الشوّا

ختم الله له ولوالديه ولجميع المسلمين بالحسنى

أموثُ ويبقى كلّ ما قد كتبتُ

فيا ليت من يقرأ كتابي دعا ليا

لعلّ إلهي يعفو عني بفضله

ويغفرُ لي ذنبي وسوءَ فعالي

أهم

المصادر والمراجع

الإتباع والمزاوجة. أبو الطيب الدعوي نجح د. عمر الدين التنوخي. المجمع العلمي العربي بدمشق.

١٩٦٠م.

إتحاف فضلاء البشر: الدمياطي. عبيد بن علي محمد الضباع. مصر، مطبعة حنفي، ١٣٥٩هـ.

الإحكام في أصول الأحكام. ابن حرر الأسدي. دار الآفاق الجديدة، بيروت.

- أدب الكاتب: ابن قتيبة ٢٧٦هـ. نجح محمد يحيى الدين عبد الحميد، مطبعة السعادة مصر، ط ٤،

١٩٦٣م.

- ارتشاف نصرت أبو حيان لأندلسي نجح: مصطفى نسيم، مطبعة السمر الذهبية، مطبعة المدني،

١٩٨٧م.

- الألفية في علم الحروف الهروني ٤١٥هـ نجح عبد نعيم الشوحي، مطبعة مجمع اللغة العربية،

دمشق، ١٩٨٢م

- أساس البلاغة. النسخشري، نجح عبد الرحيم محمود، دار المعرفة، بيروت، ١٩٦٩م

الأشباه والنظائر السيوطي، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق، ١٩٨٥هـ

- أشتات مجتمعات: عباس محمود العقاد دار المعارف، مصر.

الأصول في النحو. ابن السراج. نجح عبد الحسين آمل، مؤسسة الرسالة، ط ١، ١٩٨٥م.

- الإعجاز البلاغي في استخدام الفعل المبني للمجهول، د. محمد السيد موسى.

إعجاز القرآن والبلاغة النبوية مصطفى صادق الرافعي، دار مكتب العربي

- الأفعال: ابن القطاع، عالم الكتب، بيروت، ط ١، ١٩٨٣م.

- الاقتضاب: لابن السيد البطليوسي ٥٢١هـ دار الجيل، بيروت، ١٩٨٧م.

الأماني الشجرية لابن الشجري، حيدر آغا، ١٣٤٩هـ مطبعة مصورة، دار المعرفة، بيروت.

الإنصاف من الكشف: ابن المنير، دار الفكر، ١٩٧٧م.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

- أور - ربيع في أنواع الديدع: ابن معصوم، تح: شاكر هادي شاكر، مطبعة النعمان، النجف، ط١، ١٩٦٨م.
- أوصح المسالك إلى أنفة ابن مالك، ابن هشام الأنصاري، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ١٩٦٨م.
- الإيجار في كلام العرب وبصر الإعجاز: د مختار عطية، دار المعرفة الجامعية، ١٩٩٧م.
- الإيضاح في علوم البلاغة: القزويني، دار الجيل، بيروت.
- إيضاح الشعر: أبو علي الفارسي، تح: د. هنداوي، دار القلم، دمشق، ١٩٨٧م.
- البحر المحيط: أبو حيان الأندلسي، مطبعة السعادة بمصر، طبعة مصورة.
- بدائع الفوائد: ابن قيم الجوزية. المطبعة المنيرية، مصر.
- الديدع (مختصر في شواذ القراءات) ابن خالويه. عني بشره ح برجشتراسر، مكتبة المتسي، القاهرة
- البرهان في مشابه القرآن: الكرمان، تح: أحمد خلف الله، دار الوفاء، ١٩٩٨.
- بصائر ذوي تمييز في لطف الكتاب العربي لسميرورآبادي، تح. محمد علي السحار، القاهرة، ١٩٦٤م.
- تاح العروس: الزبيدي، ط مصورة.
- تأويل مشكل القرآن ابن قتيبة، تح سيد صقر، المكتبة العلمية، بيروت، ط٣، ١٩٨١م.
- التبيان (إملاء ما من به الرحمن) العكبري، نشره: إبراهيم عوض، مصر، ١٩٦١م.
- تسهيل الفوائد: ابن مالك، تح: د. بركات، مصر، ١٩٦٨م.
- ندكرة السحاة لأبي حيان الأندلسي، تح. د. عفيف عبد الرحمن، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٩٨٦م.
- التصريح على التوضيح: الشيخ الأزهرى، دار الفكر، دون تاريخ.
- تصريف الأفعال: د. عبد الحميد السيد، المكتبة الأزهرية للتراث، ١٩٨٩م.
- التصوير الجمالي في القرآن الكريم: د. عبد يونس، عالم الكتب، القاهرة، ٢٠٠٦م.
- تصور السحوي برجشتراسر عني به د. رمضان عبد التواب، انشر مكتبة الخانجي بالقاهرة، ١٩٨٢م.
- التعليقه على كتاب مسيويه، فارسي. تح د عوض القوري، جامعة الملك سعود، ط١، ١٩٩٤م.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

- التفسير البلاغي للاستفهام في القرآن الكريم. د. عبد العظيم المنصعي، مكتبة وهبة، القاهرة
- التفسير البياني للقرآن الكريم: د. عائشة عبد الرحمن، دار المعارف، مصر.
- تفسير السدي: تح: د. محمد عطار، دار الوراق، المنصورة، ١٩٩٣ م.
- تفسير سورة النور. تقي الدين بن تيمية، تح: محمود بن حبيب بن زيد، ود: عبد معطي قنعي، دار الوعي، حلب.
- التفسير الكبير: للرازي، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- التكملة: للفارسي، تح: د. كاظم بحر المرجان، المكتبة الوطنية، بغداد، ١٩٨١ م.
- التناسق البياني لكلمات القرآن الكريم، موسوعة الإعراف في القرآن والسنة.
- تهذيب الأسماء واللغات: النووي، دار الكتب العلمية، د.ت.
- تهذيب صلاح المنظر حسب التبريزي، تح: د. فخر الدين قدوة، دار الآفاق، بيروت
- التوجيه البلاغي للقراءات القرآنية: د. أحمد سعد محمد، مكتبة الآداب، ط ١، ١٩٩٨ م.
- جامع البيان في تفسير القرآن، دار الفكر، بيروت، ١٩٨٤ م.
- جامع لأحكام القرآن لمقرطبي، تح: أحمد بن إدريس وروافقه، دار إحياء التراث العربي، ٧.
- حلاء الأفهام في فضل الصلاة، السلام على محمد رسول الله، ابن القيم، تح: د. أيمن الشوبار، بديوي، دار ابن كثير، دمشق، ١٩٩٥ م.
- الجمل في النحو للزجاجي: تح: د. علي الحمد، مؤسسة الرسالة، ١٩٨٣ م.
- جمهرة اللغة: ابن دريد، مطبعة مجلس دائرة المعارف، حيدر آباد، ١٣٤٤ هـ.
- حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح: ابن القيم، دار المنشي، القاهرة.
- حاشية الأمير علي مغني اللبيب، دار إحياء الكتب العربية، عيسى البابي الحلبي.
- حاشية الشريف الجرجاني على الكشف طبع مع الكشف.
- حاشية الشهاب الخفاجي (عناية القاضي وكفاية الرازي) دار صادر.
- حاشية الصبان على شرح الأشموني، تصحيح مصطفى حسين أحمد، مطبعة الاستقامة، القاهرة،

١٩٤٧ م.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

- حاشية الصاوي على تفسير الجلالين: للصاوي، دار الفكر، بيروت، ط ١، ١٩٨٨ م.
- حاشية العدوي على شرح شذور الذهب، مطبعة التقدم، مصر.
- حاشية ياسين على التصريح: دار الكتب العربية، مصر.
- الخجة في عدد القراءات السبع للنفارسي، نج: عبد الحليم النجار ورفاقه، مصر، ط ٢، ١٩٨٣ م.
- حجة القراءات: بن ربحة، نج: سعيد الأفغاني، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ٣، ١٩٨٢ م.
- الخصائص: ابن جني، نج: محمد علي النجار، دار الكتب المصرية، ١٩٥٢ م.
- الخصائص الكبرى: السيوطي، دار الكتب العلمية، بيروت.
- دراسات جديدة في إعجاز القرآن، د. عبد العظيم الطعني، مكتبة وهبة، القاهرة، ١٩٩٦ م.
- دراسات لأسلوب القرآن، تكريم. محمد عبد الحافظ عصيمة، مطبعة السعادة، مصر.
- الدر المنصور في علوم الكتاب المكنون. للسمين الحلبي، نج. د. أحمد الخراط، دار القلم، دمشق، ط ١، ١٩٩٤ م.
- الدرر اللوامع على همع اللوامع الشقيطي، دار المعرفة، بيروت، ط ٢، ١٩٧٣ م.
- درة التبريل وغرة التأويل. للحطيب الإسكافي، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٩٥ م.
- دفاع عن البلاغة: أحمد حسن الزيات، مؤسسة الرسالة، القاهرة، ١٩٤٥ م.
- ديوان المارزة الشعرية محمد أمين، كان حياً سنة ١٣٢٨ هـ، عالم الكتب، بيروت.
- رعة لأمل من كتاب الكامل سيد بن علي المرصفي، طبعة مصورة، طهران، ١٩٧٠ م.
- روح المعاني: الألوسي، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- زاد السير في علم التفسير: ابن الجوزي، المكتب الإسلامي، دمشق.
- الزاهر في معاني كلام الناس: الأنباري، نج: د. الضامن، دار الرسالة.
- السبعة في القراءات: لابن مجاهد، نج: د. شوقي ضيف، دار المعارف، مصر.
- سر السبعة: لابن جني، نج: السقا ورفاقه، مصر، ١٩٥٤ م. ومطبوعة الدكتور حسن الهداوي، دار القلم، دمشق، ١٩٨٥ م.
- شرح أدب الكاتب: الجواليقي، دار الكتاب العربي، بيروت.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

- شرح ألفية ابن معطي ابن القزّاس، تح: د. علي الشوملي، مكتبة الخريجي، ترمذ ١٩٨٥ م.
- شرح بانة سعاد: ابن هشام الأنصاري، تح: منة الرئيس، دار سعد الدين، دمشق، ٢٠٠٧ م.
- شرح المشافهة: رضي الدين الاسترأبادي، تح: مجموعة من الأساتذة، دار الكتب العلمية.
- شرح الفصيح: ابن هشام اللخمي، تح: د. مهدي عبيد، بغداد، ١٩٨٨ م.
- شرح قواعد الإعراب: الكبيشي، تح: د. فخر الدين قباوة، در صلاس، ط ١، ١٩٨٩ م.
- شرح الكافية: رضي الدين الاسترأبادي، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٨٢ م.
- شرح لامية الأفعال: ابن مالك، تح: محمد أديب جبران.
- شرح المفصل: ابن يعيش، عالم الكتب، بيروت.
- شرح مسائل النحاة في أصول النحو وحكمة والتعريف، من قبله، دار المعرفة، بيروت، ١٣٢٣ هـ.
- شواهد تنويع وتصحيح مشكلات النحاة، من قبله، تح: محمد فؤاد عبد الباقي، دار الكتب العلمية.
- الصحابي في فقه اللغة ابن فارس، تح: مصطفى الشويخي، مؤسسة بدران، بيروت.
- الصحاح (تح: لغة وصحاح العرب) حرمري، تح: أحمد عبد الغفور العطار، دار العلم للملايين.
- صحيح البخاري: تح: د. مصطفى النخعي، دار العلوم الإنسانية، دمشق.
- طريق المهجرتين وباب السعادتين: ابن القيم، دار مكتبة الحياة، بيروت، ١٩٨٠ م.
- العقد المربد، ابن عذرة الأندلسي، تقديم حسن شرف الدين، دار الهلال، بيروت.
- عمدة القاري: شرح صحيح البخاري، العيني، دار الفكر، بيروت.
- عمدة الكتب: أبو جعفر النحاس، بعدية سام الحاي، دار ابن حزم، بيروت، ٢٠٠٤ م.
- غرائب التفسير وعجائب التأويل، الكرسي، مؤسسة علوم القرآن، بيروت، ١٩٨٨ م.
- غيث النفع في القراءات السبع: الصفاقسي، دار الفكر، ١٩٨١ م.
- الفاصلة في القرآن: محمد الحسناوي، دار الأصيل، حلب، ١٩٧٧ م.
- فتح القدير: للشوكاني، دار ابن كثير، دمشق، ط ١، ١٩٩٤ م.
- الفروق في اللغة: أبو هلال العسكري، دار الآفاق، بيروت.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

- الفعل زمانه وأبنته: د. إبراهيم السامرائي، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٩٨٠ م.
- الفلسفة اللغوية: جرجي زيدان، دار النهضة العربية، بيروت.
 - في ظلال الحديث النبوي: د. نور الدين عتر، ط ١، ١٩٩٩ م.
 - في ظلال القرآن: سيد قطب، دار الشروق، بيروت، ١٩٨٢ م.
 - في النحو العربي نقد وتوجيه، د. مهدي المخزومي، دار الرائد العربي، بيروت، ١٩٨٦ م.
 - القاموس المحيط: الفيروزآبادي، ط بولاق، ١٣٣٢ هـ.
 - قطر الندى وبل الصدى: ابن هشام، دار البيان العربي، بيروت.
 - الكتاب: سيويه، طبعة بولاق، وطبعة د. عبد السلام هارون.
 - كتاب الألفاظ، الكتابة والتعبير: اس مرزبان الساحت، نج: د. حامد صادق قيسي، دار البشير، ١٩٩١ م.
 - الكشف: الزمخشري، دار الفكر، ١٩٦٥ م.
 - الكشف عن وجوه القراءات السبع: مكّي القيسي، نج د محيي الدين رمضان، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٩٨١ م.
 - كتاب مشكل في النحو: عبيد اليميني، نج هادي عطية مطر، مطبعة الإرشاد، بغداد، ١٩٨٤ م.
 - كشف المعاني في متشابه المثاني ابن جماعة، نج: د. محمد محمد داود، دار المنار، ١٩٩٨ م.
 - كناية الأنعمي ابن الخزري، نج محمد عدنان أبو شامة، مطبعة لقاروق، ١٩٩٠ م.
 - الكنيات: أبو البقاء الكفوي، نج: د. عدنان درويش، محمد المصري، وزارة الثقافة والإرشاد القومي، دمشق، ١٩٨١ م.
 - كسر الحقاظ: ابن السكيت، طبعة مصورة في إيران.
 - الكواكب النورية شرح منقمة الأجرومية الخطاب، دار الكتب العلمية، ١٩٩٠ م.
 - لسان العرب: ابن منظور، دار المعارف، مصر، نج: نخبة من العاملين بدار المعارف.
 - مجالس شبيب: نج: عبد السلام هارون، دار المعارف، مصر، ط ٥.
 - مجلة مجمع اللغة العربية بالقاهرة، المجلد السابع، ١٩٥٣ م.
 - مجمع البيان: المطهرسي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ١٢٧٩ هـ.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

- المحتسب لابن جني، تح: علي النجدي ورفاقه، طبعة مصر، ١٩٦٦م.
- مختصر الصواعق المرسلة: ابن القيم، مكتبة المتنبي، القاهرة.
- المخصّص: ابن سيده الأندلسي، دار الآفاق الجديدة، بيروت.
- مدارج السالكين: ابن القيم، تح: محمد حامد الفقي، دار الكتاب العربي، بيروت.
- المزهر في علوم اللغة السيوطي، تح: محمد أحمد جاد المولى ورفاقه، دار الفكر، بيروت.
- المسائل الشيرازيات: الفارسي، تح: حسن هداوي، كوز إشبيلي، الرياض، ٢٠٠٤هـ.
- المسائل المشورة الفارسي، تح: مصطفى الحصري، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق.
- مشاهد القيامة في القرآن: سيد قطب، دار الشروق، القاهرة، ١٩٩٣م.
- مشكاة المصابيح: الحطّيب التبريزي، اعتنى به محمد نزار تميم وهيثم نزار تميم، دار الأرقم، بيروت.
- المعاني في ضوء أساليب القرآن: د. عبد الفتاح لاشين، دار المعارف، ١٩٧٨.
- معاني القرآن: العراء، عالم الكتب، ط ٤، ١٩٨٣م.
- معاني القرآن وإعرابه: الزجاج، عالم الكتب، ط ١، ١٩٨٨م.
- المعجم المفصل في علم الصرف: راحي الأسمر، دار الكتب العلمية، ١٩٩٣م.
- معجم مقاييس اللغة: لاس فاري، مكتب الإعلام الإسلامي، طهران، ١٤٠٤هـ.
- المغرب في ترتيب المغرب: الحصري، تح: محمود وحوري وعبد الحميد مختار، مكتبة أسامة بن زيد، حلب، ١٩٧٩م.
- المعنى في تصريف الأفعال: د. عبد الحفيظ عصية، دار الحديث، القاهرة، ١٩٦٢.
- معي اللبيب عن كتب الأعراب، ابن هشام، تح: د. مازن المبارك وعلي حمد الله، دار الفكر، ط ٣، ١٩٧٢م.
- مفتاح دار السعادة: ابن القيم، دار إحياء التراث، ١٩٧٤م.
- المفردات في غريب ألفاظ القرآن: الراغب الأصفهاني، تح: محمد سيد كيلاني، دار المعرفة، بيروت.
- المفصل في علم العربية: الزنجشيري، دار الجبل، بيروت، ط ٢.
- المقاصد النحوية: العيني، هامش خزانة الأدب للبغدادي.
- مقالات في علم العربية: الدكتور مازن المبارك، دار البشائر، دمشق، ١٩٩٩م.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

- المقتضب للمبرّد: تح: محمد عبد الخالق عزيمة، عالم الكتب، بيروت.
- المكتفى في الوقف والابتداء - الداني، مؤسسة الرسالة، ط ١، ١٩٨٤ م.
- ملاك التأويل: أبو جعفر بن الزبير، تح: د. محمود كامل أحمد، دار النهضة العربية، بيروت، ١٩٨٥ م.
- الممتع في التصريف: ابن عصفور، تح: د. فخر الدين قباوة، دار الآفاق الجديدة.
- من أسرار البلاغة في القرآن: د. محمود السيد شيخون، مكتبة الكليات الأزهرية، القاهرة، ١٩٨٤ م.
- من أسرار العربية: ابن الأنباري، تح: محمد بهجة البيطار وعاصم البيطار، دار الشائر، دمشق.
- المنصف: ابن جني، تح: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية.
- الموافقات: الشاطبي، تح: عبد الله دراز، دار الكتب العلمية.
- الموسوعة الذهبية في إعجاز القرآن الكريم والسنة النبوية، د. أحمد متولي، دار ابن الخوزي، القاهرة، ٢٠٠٥ م.
- نتائج الفكر. السهلي، تح: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية، ١٩٩٢ م.
- نحو القلوب الصغير عبد الكريم القشيري، تح: د. أحمد علم الدين الجندي، الدار العربية للكتاب، ليبيا، تونس، ١٩٧٧ م.
- نحو القلوب الكبير. القشيري، تح: د. إبراهيم بسيوني، ود أحمد علم الدين الحدي، عالم الفكر، القاهرة، ١٩٩٤ م.
- النحو المبسّر: د. محمد خير حلواني، دار المأمون، دمشق.
- النحو الوافي: عباس حسن، دار المعارف، مصر.
- لشر في القراءات العشر: ابن الجزري، تح: محمد الصّاع، دار الكتب العلمية، بيروت.
- نظم شُرر في تناسب الآي والسور: البقاعي، مكتبة المؤتلف مصر، ١٩٩٢ م.
- النهاية في غريب الحديث والأثر: ابن الأثير الجزري، تح: د. محمود الطحاحي، مؤسسة إسماعيلين، إيران.
- النوادر: أبو زيد الأنصاري، دار الكتاب العربي، بيروت، ١٩٦٧ م.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

- همع الهوامع شرح جمع الجوامع: السيوطي، دار المعرفة، بيروت
- الواضح في الصرف: د. محمد خير حلواني، دار المأمون للتراث، دمشق، ١٩٧٨م.
- ابوجوه والنظائر لألفاظ كتاب الله العزيز الدامغاني، دار الكتب العلمية، بيروت، ٢٠٠٣م

من كتب

الدكتور أيمن عبد الرزاق الشوّّا

- ١- الجامع لإعراب مجل القرآن: مكتبة الغزالي.
- ٢- إعراب القرآن الكريم من مغني اللبيب: دار ابن كثير.
- ٣- بُذ من مقاصد الكتاب العزيز: مكتبة الغزالي.
- ٤- مبادئ أساسية في فهم الجملة العربية: دار اقرأ.
- ٥- إرشاد القرآن والسنة..: دار الفكر.
- ٦- بطل الأبطال أو أبرز صفات النبي عليه السلام: مكتبة الغزالي.
- ٧- مقاصد سور القرآن الكريم: مركز سيدنا زيد بن ثابت.
- ٨- الوفاء في رحاب القرآن والحديث والأدب: دار الكلم الطيب.
- ٩- من أسرار الجمل الاستثنائية: دار الغوثاني.
- ١٠- ولغة العربية تاريخها: دار الغوثاني.
- ١١- شرح أسماء الله الحسنى: دار ابن كثير، بالاشتراك مع الأستاذ يوسف بديوي.
- ١٢- جلاء الأفهام في فضل الصلاة والسلام على محمد خير الأنام: دار ابن كثير . بالاشتراك مع الأستاذ يوسف بديوي.
- ١٣- المهمات في علم الوقف والابتداء: دار الغوثاني.
- ١٤- النحو: كتاب جامعي بالاشتراك مع الدكتور إبراهيم عبد الله.
- ١٥- دراسات تطبيقية في رحاب القرآن والحديث والأدب: كتاب جامعي.
- ١٦- معجم أسماء الأفعال في اللغة العربية: مجمع اللغة العربية بدمشق.

المقالات

- نظرات في كتاب: من روائع القرآن: للدكتور محمد سعيد رمضان البوطي.
- كتاب أشهر الأمثال للشيخ طاهر الجزائري: تحقيق الدكتور مازن المبارك.
- نظرات في كتاب الموجز في قواعد اللغة العربية للأستاذ سعيد الأفغاني.
- المنهج العلمي عند الأمير مصطفى الشهابي.
- بين بدائع الفوائد ونتائج الفكر.

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

المحتوى

المحتوى.....	- ٥ -
مَدْخَل.....	- ٧ -
أولاً أهمية الأفعال في اللغة العربية.....	- ٨ -
ثانياً: عناية اللغات السامية بالفعل.....	- ٨ -
ثالثاً: أقسام الأفعال في اللغة العربية.....	- ٩ -
رابعاً: أهمية العناية بالأفعال المبنية للمجهول.....	- ١٣ -
خامساً: تكامل دراسة الأفعال المبنية للمجهول:.....	- ١٤ -
سادساً: التكامل في فهم اللغة العربية:.....	- ١٥ -
سابعاً: منهج البحث.....	- ١٦ -
الفصل الأول الفعل المبني للمجهول في دراسة اللغويين.....	- ١٩ -
المبحث الأول.....	- ٢٣ -
تعريف الفعل المبني للمجهول:.....	- ٢٤ -
دلالة الفعل المبني للمجهول في العربية وغيرها.....	- ٢٤ -
أهمية الفعل المبني للمجهول في كلام العرب.....	- ٢٧ -
كتب خاصة في لمسي للمجهول:.....	- ٢٨ -
صیغ المبني للمجهول بين الأصالة والفرعية:.....	- ٢٨ -
علاقة المبني للمجهول بمرفوعه:.....	- ٢٩ -
أفعال ملازمة لبناء للمجهول:.....	- ٣١ -
باب: فَعَلَ بِضَمِّ الْمَاءِ.....	- ٣٤ -
تعبير إنشائية بلاعية بصيغة المبني للمجهول:.....	- ٣٦ -
باب: انتَهَزَتْ فُرْصَتَهُ.....	- ٣٧ -

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

- باب لا به من رقعة -٣٨-
- باب اغتصرت الخرائم -٣٨-
- اسرار منطقية -٣٩-
- العلاقة بين المهي للمجهول والمعل المطاوع -٤١-
- معنى المطاوعة -٤٢-
- المعنى الدفوي -٤٢-
- المعنى الاصطلاحي -٤٣-
- أبنة المطاوعة -٤٤-
- افعل -٤٥-
- افعل مطاوع فعل -٤٧-
- أفعل مطاوع فعل -٤٧-
- تفاعل مطروح فاعل -٤٨-
- تفعّل مطروح فعل -٤٩-
- من شراهد ذلك من القرآن الكريم -٤٩-
- استعمل مطروح أفعل -٥٠-
- فعل مطاوع فعل -٥٠-
- منطقية العرب في استعمال أفعال المطاوعة -٥٠-
- بين المتعدي والمطروح -٥١-
- مرايا الفعل 'مطروح' -٥١-
- المطروح قسمان -٥١-
- ما لا يبنى للمجهول -٦٢-
- الفصل الثاني المبني للمجهول في دراسة علماء الصرف -٦٥-

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

تمهيد	- ٦٨ -
صور بناء الفعل المبني للمجهول	- ٦٩ -
أولاً بناء الفعل الماضي الصحيح للمجهول	- ٦٩ -
ثانياً بناء الفعل الممثل الأجوف للمجهول	- ٦٩ -
ثالثاً بناء الفعل المصَّغف الثلاثي عند القُرَّاء	- ٧١ -
رابعاً توجيه سبويه	- ٧٢ -
توجيهات مهمة لبعض القراءات	- ٧٣ -
خامساً بناء الفعل المهموز للمجهول	- ٧٥ -
سادساً تخفيف الفعل المبني للمجهول	- ٧٧ -
سابعاً الفعل المبني للمجهول والحمل على المعنى	- ٧٨ -
توجيهات من القراءات القرآنية	- ٧٩ -
ثامناً الفعل المبني للمجهول والإبدال	- ٨٣ -
الفاعلُ وأهميته في اللغة العربية	- ٨٥ -
الصفة والحياة	- ٨٨ -
أنواع المفاعل	- ٨٨ -
المحل الحقيقي	- ٨٨ -
المحل المجازي كقولنا مات زيد، نبت النخل	- ٨٨ -
المحل الحوي	- ٨٨ -
قوة اتصال الفعل بماعله	- ٩١ -
أهمية الفعل في تركيب الكلام	- ٩٢ -
الفاصل المجازي	- ٩٣ -
بين الفاعل الحقيقي والمجازي	- ٩٤ -

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

- ٩٥ - إضافة الفعل إلى من وقع به ذلك الفعل
- ٩٧ - تقديم الفاعل على فعله
- ٩٧ - بين الفاعل والمفعول
- ٩٨ - وقال القشيري في نحو القلوب الصغير
- ٩٩ - الفصل الرابع النائب عن الفاعل (ما لم يُسمَّ فاعله)
- ١٠١ - مصطلح نائب الفاعل بين المتقدمين والمتأخرين
- ١٠٢ - مُصْطَلَحُ نَائِبِ الْفَاعِلِ بَيْنَ الْمُتَقَدِّمِينَ وَالْمُتَأَخِّرِينَ
- ١٠٦ - تعليل الحووين للنيابة عن الفاعل
- ١٠٧ - أهمية نائب الفاعل (ما لم يُسمَّ فاعله)
- ١٠٨ - دور نائب الفاعل في الإسناد
- ١٠٩ - ما ينوب عن الفاعل
- ١١٢ - إقامة المفعول الأول
- ١١٣ - بناء الفعل الفاعل للمجهول
- ١١٣ - ما لا يقع نائب فاعل
- ١١٤ - من أحكام نائب الفاعل
- ١١٧ - الفصل الخامس حذف الفاعل والأغراض البلاغية التي يؤديها
- ١١٩ - من قصصنا حذف الفاعل
- ١٢٠ - بين الخنف والإصهار
- ١٢١ - المساعدة في حذف الفاعل ليست بالمرضية
- ١٢٢ - العناية بالإخبار عن وقوع الفعل
- ١٢٣ - العمدة في إدراك البلاغة النوق والإحساس الروحاني
- ١٢٤ - أنواع الفاعل المضمَر

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

- استار الماعل وجوبًا - ١٢٥ -
- مواضع الاستار الواجب - ١٢٦ -
- التأخر بحث بلاغي - ١٢٨ -
- وقال أحد الباحثين - ١٣٠ -
- مُشابهة معاني الإعراب معاني الشعر - ١٣١ -
- حذف الفاعل - ١٣٣ -
- مظاهره وأساليبه ١٣٣
- مهيـد - ١٣٥ -
- ١ - مظاهر هذا الحذف بإيجاز - ١٣٥ -
- ٢ - مظاهر حذف الفاعل بالتفصيل - ١٣٧ -
- بين حذف الفاعل من الفعل وحذفه من المصدر - ١٣٩ -
- من أساليب حذف فاعل المصدر - ١٣٩ -
- حذف الفاعل في صيغة التمجيد أو عمل به - ١٤١ -
- حذف الفاعل في أسلوب التوكيد اللفظي - ١٤٣ -
- حذف فاعل أعمال المدح والذم وما يعمل عملها - ١٤٤ -
- حذف الفاعل في الاستثناء المفرغ ١٤٤ -
- توجيه حذف الفاعل في لغة أسد وقصاصة - ١٤٦ -
- حذف الفاعل في فعل الجماعة والمحاطة غير معتل الآخر ثلاثي والمؤكد بالون - ١٤٧ -
- ٣ - أفعال لا فاعل لها - ١٤٨ -
- ٤ - أساليب بادرة في حذف الفاعل - ١٥١ -
- بين حذف الخبر وحذف الفاعل - ١٥٣ -
- ٥ - حذف نائب الفاعل - ١٥٤ -

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

- تمهيد - ١٥٧ -
- قوة العناية بالمفعول به - ١٦١ -
- الحذف للمعلم به - ١٦٣ -
- من شواهد حذف الفاعل للمعلم به - ١٦٣ -
- الحذف لإثارة الفكر - ١٦٤ -
- الخوف على الفاعل - ١٦٥ -
- قصد الإيهام - ١٦٥ -
- الجهل بالفاعل - ١٦٥ -
- الخوف منه - ١٦٥ -
- الحذف للستر أو الجهل به - ١٦٥ -
- الحذف للاختصار - ١٦٦ -
- الحذف للتعظيم - ١٦٧ -
- الحذف للاحتقار - ١٦٨ -
- الحذف للعلامة والتوبيخ - ١٦٨ -
- الحذف لتأيس المخاطب - ١٦٩ -
- المحافظة على الإيقاع الموسيقي - ١٦٩ -
- مصدر الإيقاع الموسيقي - ١٦٩ -
- التقارب في السجع ١٧٠
- المحافظة على القافية - ١٧٠ -
- الإنباع والمزاوجة - ١٧١ -
- الفعل المبني للمجهول والترك الفاصلة فيه - ١٧٢ -
- الحذف للمناسبة - ١٧٣ -

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

- النشويق وإثارة الفكر - ١٧٤ -
- المبني للمجهول والتغليب - ١٧٤ -
- توجه اللفظ الواحد إلى معنيين اثنين - ١٧٥ -
- أسرار المبني للمجهول والالتفات البلاغي - ١٧٦ -
- الفعل المبني للمجهول وأثره في فقه اللغة - ١٧٨ -
- حذف الفاعل لدلالة فعله عليه - ١٨٠ -
- حذف الفاعل لدلالة الحال - ١٨٣ -
- حذف الفاعل ولم تجر له ذكر - ١٨٦ -
- حذف الفاعل لدلالة التوابع عليه - ١٩٠ -
- الفصل السادس أثر الفعل المبني للمجهول في التفسير - ١٩٤ -
- تمهيد - ١٩٦ -
- أثر أفعال المطاوعة في التفسير - ٢٠٤ -
- فائدة في الفرق بين الإتيان والإعطاء - ٢٠٦ -
- الفصل السابع أثر الفعل المبني للمجهول في ظاهرة الإعجاز - ٢٠٨ -
- تمهيد - ٢١١ -
- مسألة من أسرار المبني للمجهول - ٢١٩ -
- الشاهد الخفية - ٢٢١ -
- مسألة نظم بديع في لغة التزليل - ٢٢٢ -
- فروق دقيقة بين الفعل المبني للمعلوم والمبني للمجهول - ٢٢٣ -
- الفرق بين يطوف ويطاف - ٢٢٤ -
- مزية الفعل طبع وطبع - ٢٢٥ -
- من أسرار الفعل عجي - ٢٢٧ -

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

- البناء للمجهول وإفادته العموم - ٢٣٠ -
- البناء للمجهول في مقام التنزيه عن الذّكر - ٢٣٥ -
- البناء للمجهول والتّصوير - ٢٣٧ -
- البناء للمجهول في مقام الإنكار والإيمان - ٢٥٢ -
- احتمال اللفظ معنى البناء للمعلوم والبناء للمجهول - ٢٦٣ -
- الفصل الثامن شواهد وتطبيقات من القرآن الكريم والقراءات القرآنية - ٢٦٥ -
- ١- إقامة المفعول به مقام الفاعل - ٢٧٣ -
- ٢- إقامة للمفعول الأول مقام الفاعل - ٢٩٣ -
- ٣- قيام الجار والمجرور مقام الفاعل - ٢٩٧ -
- النائب عن الفاعل الجار والمجرور - ٢٩٨ -
- نائب الفاعل الجار والمجرور - ٢٩٨ -
- النائب الجار والمجرور - ٢٩٩ -
- نيابة الجار والمجرور في شواهد القراءات - ٣٠٠ -
- ٤- شواهد من القراءات - ٣٠٢ -
- ٥- شواهد قيام الظرف مقام الفاعل - ٣١٤ -
- شواهد مسنّ الحديث النبوي الشريف - ٣٠٧ -
- شواهد من الشعر العربي - ٣٢٠ -
- شواهد تطبيقية ((٦٦ مسألة)) - ٣٤٣ -
- شواهد من القراءات: - ٣٤٨ -
- شواهد من الحديث الشريف: - ٣٥٢ -
- أمثلة وأجوبة - ٣٥٨ -
- مسائل متورة - ٣٦٢ -
- ملحق - ٣٦٨ -
- منظومة الذميري في الأعمال الحسنة للمجهول - ٣٦٩ -

الفعل المبني للمجهول في اللغة العربية

- منظومة العلامة ابن المرحّل - ٣٧٠ -
- الخاتمة - ٣٧٤ -
- أهم المصادر والمراجع - ٣٧٩ -
- من كتب الدكتور أيمن عبد الرزاق الشوّ - ٣٨٨ -
- المقالات - ٣٨٩ -
- المحتوى - ٣٩١ -



